

圆觉经  
第八讲  
普眼章  
最尊贵的净莲上师讲解  
讲于新加坡大悲佛教中心

经文

善男子！虚空如是，平等不动，当知觉性，平等不动。四大不动故，当知觉性，平等不动；如是乃至八万四千陀罗尼门，平等不动。当知觉性，平等不动。

善男子！觉性徧满，清静不动，圆无际故，当知六根徧满法界；根徧满故，当知六尘徧满法界；尘徧满故，当知四大徧满法界；如是乃至陀罗尼门，徧满法界。

善男子！由彼妙觉性徧满故，根性尘性，无坏无杂；根尘无坏无杂故，如是乃至陀罗尼门，无坏无杂。如百千灯，光照一室，其光徧满，无坏无杂。

善男子！觉成就故，当知菩萨，不与法缚，不求法脱；不厌生死，不爱涅槃；不敬持戒，不憎毁禁；不重久习，不轻初学。何以故？一切觉故。譬如眼光，晓了前境，其光圆满，得无憎爱。何以故？光体无二，无憎爱故。

善男子！此菩萨，及末世众生，修习此心，得成就者，于此无修，亦无成就。圆觉普照，寂灭无二。于中百千万亿阿僧祇不可说恒河沙，诸佛世界，犹如空华，乱起乱灭，不即不离，无缚无脱。始知众生，本来成佛，生死涅槃，犹如昨梦。

善男子！如昨梦故，当知生死，及与涅槃，无起无灭，无去无来。其所证者，无得无失，无取无舍。其能证者，无作无止，无任无灭。于此证中，无能无所，毕竟无证，亦无证者。一切法性，平等不坏。

善男子！彼诸菩萨，如是修行，如是渐次，如是思惟，如是住持，如是方便，如是开悟，求如是法，亦不迷闷。

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

普眼汝当知	一切诸众生	身心皆如幻	身相属四大
心性归六尘	四大体各离	谁为和合者	如是渐修行
一切悉清静	不动徧法界	无作止任灭	亦无能证者
一切佛世界	犹如虚空华	三世悉平等	毕竟无来去
初发心菩萨	及末世众生	欲求入佛道	应如是修习

各位居士大德！阿弥陀佛！

我们继续看。

当自性现前，一切是平等、清静、不动的，昨天讲到这里。这「一切」，包括了世间、还有出世间，一切法，包含了空间、包含了时间都在里面，这一切都是平等、清静、不动的。

可是，我们看这一切法，它是不动的吗？我们看一切法，都有动相啊！不管是世间法、还是出世间法，都有动相，对不对？你说地、水、火、风四大，有没有动？地、水、火、风，我们看到它的生灭相，对不对？一切都是生灭无常、无我的，我们看到一切法，不论世间法、还是出世间法，

它都是动的，可是现在居然告诉我们一切清静、平等不动，这到底是怎么回事呢？

这个差别，就是在你悟了？还是没悟？凡夫没开悟之前，看一切法是动相；开悟了之后，你的圆觉自性现前，因为圆觉自性是不动的，是没有生灭的，我们的菩提自性，本不生灭，没有生灭，所以这时候，你如果用真心来看一切法，一切法是清静、平等不动的。你如果是用妄心看一切法，你用生灭心去看一切法，一切法就有生灭；你用不生不灭的圆觉真心来看一切法，一切法就是清静、平等不动的。差别就在你悟了？还是没悟？你的圆觉自性有没有现前？这样的差别。

我们前面讲到了，凡夫用的都是意识心，意识心是有生灭的，破一品无明的菩萨，入了一真法界，他用的是真心，真心没有生灭，真心是不生不灭的，所以用真心看一切世界，它也是不动的。这就好像我们大家知道的一个禅宗公案，有没有？两个小沙弥在争吵说是风动，还是幡动，有没有？看到那个旗子在飘动，有一个就说：那个是风动，所以旗子飘动；另外一个说：不是，是旗子飘动。那六祖从那边经过，听到他们吵，就说了一句话，叫做「不是风动，不是幡动，是仁者心动」。心动了，你的心动了，就是生灭心，你就是用虚妄的生灭心去看，那个旗子，它就是动了，不管是风动、还是幡动，你用的都是妄心，都是生灭心去看一切法，就是有动相；除非你用真心看，一切法，就没有动相。因为菩提自性，本自寂灭，寂灭就是不动，我们的自性，圆觉自性本来没有动摇，菩提自性本不动摇，为什么可以不动摇？就是因为它没有生灭，它是不生不灭的，所以是没有动摇的，可是虚妄的心，它是有动摇的。明白这个道理，我们在看这一段经文，就看得懂了。

所以，这时候看虚空，虚空是平等不动的，只要我们的圆觉自性现前，你看一切法，世间法、出世间法，都是清静、平等不动的。

所以，这边说：

**善男子！虚空如是，平等不动，当知觉性，平等不动。**

你的这个觉性，就是圆觉自性，你的圆觉自性现前，圆觉自性本身，我们的自性就是本不动摇，它本身是平等不动的，所以这时候，你看一切法也是平等不动的，所以虚空是平等不动的，四大也是平等不动的。

**四大不动故，当知觉性，平等不动，如是乃至八万四千陀罗尼门，平等不动。当知觉性，平等不动。**

一切法都回归到圆觉自性当中，一切法都是真空实相。我们昨天讲了，一切法都是真空实相，都没有离开圆觉自性的作用。所以，这时候看虚空，是不动的，平等不动；四大，平等不动。虚空、四大，都是在说明世间法；乃至八万四千陀罗尼门，是表示出世间法。所以，这时候看一切的世间法、出世间法，都是清静、平等不动的，因为菩提自性现前了，圆觉自性现前，所以你这时候看一切法，是没有生灭的，所以清静、平等不动。

那它为什么先讲虚空，再讲四大，最后讲八万四千陀罗尼门呢？为什么是依这个次第来讲？就是先讲世间法，再讲出世间法？那世间法当中，就是没有离开五大，地、水、火、风、空，这边的虚空，就是五大的空，地、水、火、风、空，哪一个先有啊？一定是先有虚空嘛！不然你的地、水、火、风要安住在哪里？对不对？所以地、水、火、风都在虚空当中，所以这个五大来说，先有空大，然后才有地、水、火、风。所以这就是为什么这边先讲虚空，因为五大，是以空大居先，所以先讲虚空。

这边的虚空，包含了正报、依报，还有过去、现在、未来三世，都在这个虚空，涵盖在里面，所以加上四大，就是包含了所有的世间法；八万四千陀罗尼门，就是包含了一切的出世间法。所以不论是世间法、还是出世间法，都是平等、清净不动了。为什么可以不动？就是你悟到了圆觉自性，迷的时候，一切法有动，一切法有动相；你悟了之后，自性本不动摇，所以你看一切万法它是不动的。

从我们昨天的那一段，还记得吗？从「心清净，见尘清净」这边开始，一直到现在这一段，是显示「摄事归理」，说的是「空观」义，所以是属于「真空绝相观」。法界观就是有这三观，前面先告诉我们怎么入一真法界，然后整个法界，就是不离这三观，第一个就是「真空绝相观」。

什么是「摄事归理」呢？这边的「事」，就是一切法，包含了世间法、出世间法，这一切法，都是涵盖在这个「事」当中，就是宇宙万法，一切法都回归到自性。这个「理」，就是讲我们的本体界；这个「事」，是讲现象界。所有的现象界，都回归本体界，也就是说一切法，都回归圆觉自性当中，所以叫做「摄事归理」。从「心清净，见尘清净」开始，一直到这里，讲的都是摄事归理，一切法都回归到圆觉自性当中。

为什么属于空观呢？因为一切法到这个时候，是真空实相，所以这个称为空观，因为一切法，都是真空实相。

那为什么叫做「真空绝相观」呢？这个「绝相」，就是无相的意思，因为实相是无相的，有相的是生灭法，无相的是不生不灭的，所以真空实相观，也就是真空绝相观。绝相，就是无相，就是讲实相，所以真空实相，这时候的一切世间法、出世间法，都是真空实相了，因为都回归到什么？圆觉自性当中。

所以，它是属于摄事归理，空观，还有真空绝相观。这是法界观的第一个观法，怎么样把一切法，都回归到我们的自性当中。

接下来，从你的自性当中，再生出一切法，这就是第二种观。从你的自性当中，再生出一切法，那我们的自性是徧满一切处，对不对？自性徧一切处，我们的自性可以徧满一切处，所以由我们自性所生起的一切法，是不是也可以周徧整个法界？所以我们的圆觉自性，如果能够竖穷三际，横徧十方，那由我们圆觉自性当中所生出的一切法，也同样的能够竖穷三际，横徧十方。这就是第二个观法——「理事无碍观」。

我们先看经文：

**善男子！觉性徧满，清静不动，圆无际故，当知六根徧满法界；根徧满故，当知六尘徧满法界；尘徧满故，当知四大徧满法界；如是乃至陀罗尼门，徧满法界。**

这个就是说世间法到出世间法，也一样的事随理徧，这一切法，都能够随我们的圆觉自性，既然能够徧满，那我们这一切法，也能够徧满，为什么？因为这一切法，是由自性当中所生出的。

所以，佛说：「善男子！由于觉性徧满，清静不动，圆满十方，含裹三世，无有边际的缘故」，这个就是在说明我们的圆觉自性，它是周徧法界，圆满无际的。因为这个缘故，当知六根也徧满法界，我们的觉性徧满，当然由觉性所生出的一切法也徧满。所以六根徧满故，六尘也徧满，六尘是随着六根而徧满的。六根、六尘都徧满了，接下来四大也是徧满法界的。如是乃至出世间法的陀罗尼门，也都是徧满法界的。只要是觉性徧满，当然由觉性所生出的一切法也徧满。

那这边为什么先说六根，再说六尘，最后说四大呢？我们前面听过的同修就知道，为什么是这个次第，因为我们这个妄身，是先有六根，前面讲「妄有六根」，对不对？这个六根是在虚妄的身上，有这个六根。六根再依六尘境界，生起六识的作用，所以六根离了六尘境界，也没有办法生起六识的作用，所以接下来就是六尘。六根必须要依六尘，才能产生六识的作用，所以先说六根之后，再说六尘。不论是六根、还是六尘，都没有离开四大，它都是四大来的，先有四大，然后才有六根、六尘。所以现在六根、六尘都离不开四大，所以四大最后说。先说六根，再说六尘，最后说四大。

六根、六尘、四大，是说世间法，世间法既然徧满整个法界，当然出世间法也徧满，所以说「如是乃至陀罗尼门，徧满法界」。

这一段就是显示「事随理徧」，说的是「假观」义，所以是属于「理事无碍观」。事随理徧，这个「理」，就是我们刚才讲的本体界，就是我们的圆觉自性，圆觉自性，就是所谓的「理」。这边的「事」，指的是六根、六尘、四大，是这边的「事」。我们的圆觉自性，既然能够徧满法界，当然由圆觉自性所生出的一切法，不论是六根、六尘、四大，都能够徧满法界，所以事是随理徧的，理能够周徧，所以一切的事也能够周徧，所以觉性徧满，一切法也徧满，这个就是「事随理徧」。

真空能够生妙有，所以是假观。前面是空观，如果你的空观，是没有办法生出无量的妙用的话，这个是沉空滞寂，堕在那个空边，所以没有办法生出一切法。但是我们的圆觉自性，能够生出一切法，宇宙万法都是由我们自性所出生的，所以这个时候，因为它能够生出一切法，而不是着在空的境界当中，什么事都没有做，没有任何的作用，生不出任何的法，不是这样，它能够生出无穷的妙有来，所以说它是什么？生出的那些一切法，

又不是真实存在的，所以是假观。真空能生妙有，所以是假观义。

而且它所生出的一切有，跟真空圆融无碍，所以是属于「理事无碍观」，真空能生出妙有，这个妙有，会不会障碍真空？真空会不会障碍妙有？不会，圆融无碍，所以叫做「理事无碍观」，这是法界观的第二观。

前两天有一位师兄说道，六根怎么样互用？他说他打坐的时候，感觉眼睛好像能听，耳朵好像能看，有可能吗？我们现在念了这一段，就知道有可能，为什么？六根徧满法界，六根徧满法界，你的眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根，眼、耳、鼻、舌、身、意都能够徧满法界，因此六根可以互用是绝对没有问题的，所以如果修这个假观成就的话，你六根就可以互用，用眼睛听、耳朵看，这样很方便喔？

接下来，是讲第三观，第三观就是中观。空、假、中三观。

中观怎么修呢？一切法都是从圆觉自性当中所流出来的，一切法都是我们自性当中所流露的，自性当中所流露的这一切法，一切法它们之间会不会打架呢？会不会打架？我们自性能够生一切法，我们自性所生出的一切法，法法之间能不能兼容啊？可不可以啊？大家都点头，可是为什么我们这个不能容，那个人我不能容，那个事情我也不能容，我小乘的不能容大乘的，大乘不能容小乘，显教不能容密教，好像有太多的事情不能容，是因为我们没有入中观。

所以，第一个空观，就是说一切法回归到自性，就归空；然后才自性当中又生出一切法，就是假观；所生出的一切法，每一法当中又不会互相障碍，也不会互相混杂，也不会互相破坏，圆融无碍，所以它叫做「事事无碍观」。你从理当中所生出的一切事，每一件事之间是可以互相包容的。

这种情况，就好像说这个房间有很多灯，对不对？每一个灯都放光，每一盏灯都有光明，它们的光跟光之间会不会打架？你们有看过这盏灯跟那盏灯，不能够互相包容，然后在虚空中擦出火花？从来没看过，除了闪电以外，没有看过，闪电是阴阳电互相碰撞，所以有闪电。可是在这个房间里面，不管你点了多少盏灯，光光相容，每一盏灯所放出来的光明，都不会互相妨碍的。用这个来形容，我们自性所生出的一切法，每一法之间它也是不会互相妨碍的，所以修到了这个境界，没有什么不能够包容的，全部都圆融无碍在我们的自性当中，这个就是成佛的境界。

我们看这个经文，怎么说呢？

**善男子！由彼妙觉性徧满故，根性尘性，无坏无杂；**

佛说：「善男子！由于妙觉自性徧满的缘故」，这个妙觉，就是这个时候，已经到达等觉、妙觉，妙觉就成佛了，所以到这边就是成佛的境界了，入中观的时候，就到妙觉，已经能够成佛了。所以由于妙觉自性徧满的缘故，我们的根性和尘性，也一一徧满，虽然一一徧满，却不会互相毁坏，也不会互相混杂。

这边的根性跟尘性，就是指六根的体性，还有六尘的体性，一一都徧

满，因为它们的体性是一，都是圆觉自性所流露出来的，所以不只是这边讲的六根、六尘，一切宇宙万有，世间法、出世间法，都能够互相的含容，不会互相破坏，也不会互相混杂，每一个都徧满，就好像每一盏灯，它的光都能够徧满整个房间，可是光跟光之间不会互相混杂。每一法也是，因为它体性是一，所以每一个都能够徧满法界，都是兼容无碍的。

**根尘无坏无杂故，如是乃至陀罗尼门，无坏无杂。**

那就是说由于根、尘等等这个世间法，无坏无杂的缘故，如是乃至陀罗尼门等出世间法，也是无坏无杂的。

这种情况就好比什么呢？

**如百千灯，光照一室，其光徧满，无坏无杂。**

这种情况，就好比有一百盏灯、有一千盏灯，共同来照亮这个房间，每一盏灯它的光都能够徧满整个房间，可是光跟光之间它不会彼此破坏，也不会互相混杂，用这个来比喻，所以百千灯，就是比喻根、尘等等这一切法，世间法、出世间法，就是这边讲的「百千灯」比喻。

「一室」，这个房间，就比喻整个法界，所以任何一法，都能够徧满整个法界。所以这边讲的「百千灯，光照一室」的意思，就是说比喻法界中的一切法，都能够徧满法界。

「其光徧满」，就是比喻每一法，都能够徧满法界。

「无坏无杂」，就比喻每一法之间，既不会彼此破坏，也不会互相混杂。所以，没有任何一法会互相障碍，懂吗？我们会觉得有障碍，是因为我们的心自己产生了分别、执着、妄想，所以它才会障碍，实际上诸法实相，宇宙的真实面貌，它是不会互相障碍的。

所以，我们就知道这一段，它显示的是「事事无碍」，每一法之间，它都是无碍的。在法界当中，每一事也都能够随自性徧满，因为我们自性徧一切处，因此自性所生出的一切法，也徧一切处。虽然一一徧满，但是却能够互相含容，这个就是「周徧含容观」，第三观——周徧含容观。每一法都能够周徧，都能够互相包含容纳，它是比喻一个境界，到了这个境界，就是妙觉的境界。所以这个时候，就契入中道。

什么是中道？不落空有两边，叫做中道。所以这个时候，因为自性能够生出一切法，所以每一事的显现，都没有离开自性的作用，所以不落空。我们刚才说，如果你落在空边，你就没有办法生出一切法，可是现在能够生出一切法，因此就说明它没有落在空这一边，它可以生出无量的妙用。虽然能够生出一切法，但是一切法是不是真实存在的？又不是真实存在的，好像影相一样的不真实，是虚妄的，虽然能生出一切法，但是这一切法是因缘所生，无自性的，自性是空的，这样又可以不落有，你不会把一切法当作是实有的，你不会落在实有的这一边，为什么？你知道虽然每一法都徧满法界，但是没有一法是真实存在的，都好像梦幻泡影一样的不真实、不实在，像影相一样的虚妄，这样就不会落在有边。不落空，不落有，就

是中，这个就是说明「中道」义。

所以这一段，就是显示「事事无碍」，说的是中道义，所以是「周徧含容观」。

三观讲完了，就成佛了。一切法回归到自性当中，是空观；由自性当中生出一切法，是假观；不落空有两边，是中观，就成佛了，就契入佛的境界。

三 法 观 界	空观	摄事归理	真空绝相观
	假观	事随理徧	理事无碍观
	中观	事事无碍	周徧含容观

成佛的境界，到底是什么样的一个境界呢？佛怕我们不清楚，妄加猜测，所以佛又继续告诉我们成佛的境界，是长得什么样？我们看。到了这个境界，就和佛相同了，因为佛是觉性圆满，我们现在圆觉自性圆满成就的时候，就跟佛没有什么差别了，所以就成佛了。

所以，经文说：

**善男子！觉成就故，**

佛说：「善男子啊！由于觉性圆满成就的缘故」，凭什么知道我们的觉性圆满成就？就是刚才契入了空观、假观、中观，契入这个法界观，因此就能够知道我们的觉性已经徧满整个法界，已经圆满，那就跟佛没有什么差别，所以就成佛了。

所以，就说：

**（觉成就故，）当知菩萨，不与法缚，不求法脱；**

成佛的境界是怎么样呢？这时候就应当了知，这时候的菩萨，不会再被任何法束缚，也不会再于任何法上求解脱。我们着在任何法上面，不管世间法、还是出世间法，就会被那个法所束缚，所以我们现在修的任何一法，要知道它都是因缘所生，无自性的，它都是虚空中的花朵，不要太认真，它只是带我们到达最后开悟成佛的一个方便，这样而已，一个桥梁。

所以对一切法，到这个时候，不再会执着了，你可以说一切法，好像如幻的说一切法，你在说一切法的时候，对任何法都没有任何的执着，所以你不可能再被任何法所束缚了。

这时候也不会再求一个法说：我要解脱！不会再求那个解脱法。所以这个时候，也不需要再去求一个解脱的方法，为什么呢？因为一切法本自解脱，本来没有人要绑你，是你自己绑自己。一切法本自解脱，为什么？因缘所生无自性，它当下就空了，所以它本来没有要束缚你的，是你自己起了执着。没有束缚，要不要解脱？解脱是对束缚来说的，你觉得有束缚，才要解脱，那现在没有束缚，要不要解脱？也不要解脱，一切法本自解脱，本来就没有束缚的，所以当然就没有所谓的束缚跟解脱这样的差别了。这

就是成佛的境界，没有说我要求一个解脱法，也没有说我被任何法所绑住了、困住了，都没有这些问题的。

所以，如果我们修了半天，觉得还有一法可修，有一法可得，就表示说我们的法执还在，就是你着在那个法上，你才要把它抓紧紧，然后说要靠它成佛，要靠它开悟，表示我们还有法执，还被佛法困住，这个都不算是真解脱。真解脱，就是现在讲成佛的境界——「不与法缚，不求法脱」，不会被任何法所束缚，也不会求任何解脱的方法了。

既然不会被任何世间法所束缚，当然就不会厌离生死，这个时候也不会说：「我厌离三界！我要出离三界！」也没有这样的说法了。因为我们想厌离生死，是因为觉得娑婆世界好苦喔！三界六道好苦！活得好累！要赶快跳出三界，这时候才会厌离生死。厌离生死干嘛？要入涅槃啊！所以这个时候会厌离生死，会欣爱涅槃。可是如果我们不必另外再求一个解脱生死的出世间法的话，当然也就不会欣爱涅槃，因为想求解脱，就会欣爱涅槃。被任何世间法所束缚，就会想要厌离生死，想要求一个出世间法来解脱，这个时候就会欣爱涅槃，可是到了成佛的这个境界，

**不厌生死，不爱涅槃；**

同样的，也能够做到：

**不敬持戒，不憎毁禁；不重久习，不轻初学。**

不会特别去尊敬那个持戒的人；对那个会破戒、或者是毁犯戒律的人，就特别感到憎厌、憎恶，然后厌离、唾弃他，不会这样子。然后也不会特别去重视久习的人，修得很久的人，就说他已经久修了，所以我要重视他。对那个刚刚初学的，全部没有把他放在眼里，就轻视他们，这个时候也不会了，不会特别去重视久习的人，也不会特别去轻视初学的人。

为什么能够做到呢？

**何以故，一切觉故。**

这一切都是因为觉性圆满成就的缘故。当我们觉性圆满成就的时候，没有任何的对立了，二元对立全部都没有了，因为在圆觉自性当中，是清净、平等的，所以没有任何的对错、是非，你我……，所有的二元对立都销融了。所以为什么能够做到？就是因为觉性圆满成就的缘故，因此能够做到。我们在觉性没有成就之前，一切法是有善恶的对待，一定要争个你是我非，谁对谁错，非常的认真，一定要真相大白，打破沙锅问到底，一定要争个什么结果，那就是因为我们对一切法有执着，有善恶的执着、对错的执着……等等、等等，所有的二元对立的执着，在我们没有见性之前都有，因为我们的分别心、执着心都还在。

所以，当觉性徧满一切法的时候，每一个法，无非觉性，每一法都在圆觉自性当中，为什么能够这样子？就是前面讲的那个三观，就能够做到了，一切法都回归到自性当中，自性再生出一切法，每一法当中都圆融无碍，所以就没有是非、对错这样的差别了，自然就能够做到。所以就不再



有束缚、解脱这个二元对立，一个束缚、一个解脱，也没有生死、涅槃，也没有持戒、毁犯，久习、初学，这些差别都没有了，因为一切法都在圆满的觉性当中，圆融无碍，不坏不杂，刚才讲。

这种情况，就好像什么呢？佛又做了一个比喻：

**譬如眼光，晓了前境，其光圆满，得无憎爱。**

就好像我们用眼睛去看眼前的境界，我们的眼光能够圆满地照了一切，却没有讨厌或者喜欢，所以你很清楚地知道你看到了什么，但是你可以不生分别。

何以故？

为什么没有讨厌或者是喜欢呢？

**光体无二，无憎爱故。**

因为能照之光，还有所照之体无二，就是说你能照跟所照，因为没有二元对立，没有能照跟所照，所以就没有讨厌或者是喜欢，因为讨厌、喜欢就是又有二元对立了，在平等、清净当中，是没有喜欢、不喜欢这个二元对立的。

这边的「眼光」，指的是我们眼识的现量，我们前面讲过，前五识都是现量，那你怎么知道你看到了什么、听到了什么？那是因为第六意识加进去，第六意识一分别，就落入了比量。可是眼识见物，眼识本身是现量的，它是没有分别的，是加入第六意识的比量，它才开始有分别。现在它用这个比喻，就好像我们眼识看东西，就好像用镜子来照物一样，镜子里面的东西清清楚楚，但是镜子本身没有分别好、丑，我要照、不要照，喜欢、不喜欢，没有，都没有这个，所以能照的镜子跟所照的物，是无二无别的，它就是用这个来比喻。

这个时候能照的光，就是眼识的现量，和所照的物，所照的一切物，它都是平等、无分别的，所以没有所谓能照的镜子、和所照的物体的差别，镜子是如实反映，有物则映，物去不留，没有留下任何的痕迹，镜子上，有物则如实的反映，这个物体离开，镜子什么都没有留，没有喜不喜欢、要不要，都没有，就是用这个来比喻我们的自性当中的一切法，是没有二元对立的差别的，所以没有讨厌或喜欢这些问题，所以一个观行成就的人，就是这样。

我们再看经文：

**善男子！此菩萨，及末世众生，修习此心，得成就者，于此无修，亦无成就。**

佛说：善男子！此会的菩萨，以及末世的众生，如果修习观行成就的话，就会发觉，实际上没有所谓修行、和修行成就这件事，这两件事没有，没有所谓的修行，也没有所谓的成就。

为什么没有修行？一切众生本来成佛，你修个什么？所以成佛这件事，不是修出来的，是因为你迷，所以才要修行。依照前面的我空观、法空观、

法界观，一步一步地修，才能够破迷开悟，无明一破，自性现前，然后就契入佛的境界了。

现在既然觉性，圆满的自性现前，圆觉自性现前，才发觉一切众生本来是佛，本来是佛，本来是喔，所以不是修出来的。本来不是，才能够修出一个佛；本来是佛，所以这个佛不是修出来的，对不对？本来就是。所以它只是恢复我们的自性而已，不是修出一个佛来。所以有没有修行这件事？有没有成就这件事？没有！因为本来就是佛，所以不是修行成就，所以实际上没有修行和成就这件事。

### **圆觉普照，寂灭无二。**

在圆满的觉性当中，能普照的智慧，和所照的寂灭心体，也是无二无别的。

在圆满的觉性当中普照，这边的「普照」，就是我们本有的那个智慧，所以它是能照的，能普照的那个智慧，是我们本有的，它照什么？我们本有的那个心体，菩提自性，本自寂灭，这就是这边讲的寂灭，讲我们的自性，菩提自性，本自寂灭，本来有的，我们的心是本来寂灭的，自性本来寂灭。我们本有的智慧，照我们本有的寂灭心体，是不是一样？都是本有的嘛，所以无二无别，能照跟所照无二，就是这边讲的普照、寂灭无二，一个是能照，一个是所照。普照，就是能照的智慧；寂灭，就是所照的心体。自性本自寂灭，本来有的智慧，照我们本来寂灭的心，所以是不是无二？都是本有的。

这是什么样的境界呢？我们看经文：

**于中百千万亿阿僧祇不可说恒河沙，诸佛世界，犹如空华，乱起乱灭，**不得了了！所有的诸佛世界，所有的净土，都是什么？虚空中的花朵，这下完了！我发愿往生的阿弥陀佛西方极乐净土，是虚空中的花朵，原来它不是真实存在的，这下惨了！所以这边佛说，在圆觉普照，寂灭无二的心中，百千万阿僧祇不可说的恒河沙诸佛世界，都有如虚空中的花朵，乱起乱灭。乱起乱灭，就是说生灭，有生灭，只要是因缘所生，都是有生灭的，生的时候就是起，灭的时候灭。

这个时候看一切佛的净土世界，都像虚空中的花朵。为什么这个时候能够看到一切的诸佛世界呢？别忘了刚才那一句话：「自性徧一切处」，对不对？自性徧满整个法界，所以整个法界里面的诸佛世界，都看得清清楚楚，是因为我们的自性能够徧满一切法界，法界中的所有诸佛世界，不管它是什么百千万阿僧祇不可说的恒河沙世界，你全部都能够看得见，但是好像影相一样的不真实，所以是虚空中的花朵。为什么是虚空中的花朵？因为它也是因缘所生，只要因缘所生，都无自性，都是虚空中的花朵，只是它是随净缘而现的。

所以，一切的世界有秽土、有净土。那个秽土，是从染缘而生的，现在净土是由净缘而生的，都是因缘所生，因缘所生，都无自性，所以都是

虚空中的花朵，都不是真实有的。这样你念佛的时候，就不会起执着了，没有一个真实的我在念，没有一个真实的阿弥陀佛的佛号，还有离我们这边多少多远的西方净土，都是虚空中的花朵，懂吗？

只要有世界，就有成坏的变化。所以，成呢，就好比虚空中的花朵生起，灭呢？就好比虚空中的花朵灭了，所以它说「乱起乱灭」。我们的菩提自性是本不生灭的，在自性当中是没有生灭的，一切从因缘所生的，都是有生灭的。从染缘、净缘的差别，净缘所生的就是净土，染缘所生的就是秽土，都是虚空中的花朵，乱起乱灭，不得了了！

这个诸佛世界，和自性的关系是不即不离，所以下一句是：

**不即不离，**

你这个时候所看到的诸佛的净土，跟我们的自性，它们之间的关系是什么呢？就是「不即不离」的关系。

什么叫做「不即」？不即，就是「不是」。你不能够说这些诸佛世界就是你的自性，诸佛世界跟你的自性相不相等？一个是虚空中的花朵，一个是生灭法，一个是不生不灭的圆觉自性，是不是啊？不能说它相等，对不对？所以是不即。就是说这个时候的诸佛世界，不是你清净的圆觉自性。

可是离开你的圆觉自性，又有诸佛净土可得吗？又没有！所以你又不能说离开了圆觉自性，有诸佛世界可得，这个就是「不离」。

所以说「不即不离」，你不能说诸佛世界就是你的圆觉自性，但是离开了圆觉自性，又没有诸佛净土，所以是不即不离。

**无缚无脱。**

前面讲的是诸佛净土，就是讲依报世界是这样，现在讲正报的身心也是这样。所以正报身心，就是说一切的众生，不管是六凡还是四圣，十法界的众生，没有所谓的束缚跟解脱。本来我们就说六道轮回生死是束缚，所以要跳出六道当中入涅槃，入了四圣法界，然后证得涅槃，这个就是解脱。

可是，它现在告诉我们，到了这个成佛的境界，没有所谓的束缚，也没有所谓的解脱，为什么呢？还是那句话，因缘所生无自性，六凡世界是怎么造成的？随染缘，而有六凡世界的身心；随净缘，而有四圣法界的众生。随染缘，而有六凡法界的众生，为生死所束缚；随净缘，而有四圣法界众生，从生死当中解脱，都是随因缘所生，从因缘所生无自性，凡是因缘所生无自性，所以它是随染缘、随净缘而生的，随缘而有的，都是虚空中的花朵。

所以，在我们清净的自性当中，是没有任何的束缚跟解脱这样的差别，本自解脱嘛，菩提自性，本自解脱，本来解脱的，我们的心本来解脱，本来成佛，所以就没有束缚、解脱的问题。迷的时候，有六凡众生的什么？六道的束缚，还有四圣法界众生的什么？得证涅槃，就是解脱生死。迷惑的时候有十法界的身心世界，可是现在破迷开悟了，无明破了，回归一真

法界，一真法界是没有六凡、四圣的差别，所以就没有所谓的束缚跟解脱。

**始知众生，本来成佛，**

到了这个时候，你才知道一切众生，本来成佛，大彻大悟了。

**生死涅槃，犹如昨梦。**

无明一破，回过头来看，原来的生死涅槃，就好像是昨晚做的一场梦这样而已，都不是真实存在的。

既然知道一切众生本来成佛，就没有所谓六凡的轮回生死，也没有四圣的取证涅槃，都是虚空中的花朵，因为这些都是无明才有的，现在无明破了，这些都没有了，就好像一场梦这样而已。因为我们自性当中，是本来没有生死的，是本自寂灭。

到这边为止，就是无修的境界，无修。我们说「无修无证」，你们修大手印的就知道，大手印到最后就是无修无证，这边就是无修，不需要了，本来就是成佛了，还修什么？所以这是无修的境界。

我们继续看经文：

**善男子！如昨梦故，当知生死，及与涅槃，无起无灭，无去无来。**

我们现在看这个都懂了。佛说：善男子！既然有如昨晚的一场梦，就应当了知生死和涅槃，实际上没有起灭，也没有去来。

在我们不了生死涅槃是梦的时候，还在无明大梦的当中的时候，生是起，死是灭；生是来，死是去。现在无明破了，已经了知生死、涅槃，是昨晚的一场梦而已，当然就没有所谓的起灭、来去相了。

我们再看经文：

**其所证者，无得无失，无取无舍。**

当然这个时候，也没有所证跟能证的差别。所证，就是菩提涅槃，你要修一切法，要证的那个果，这个时候也没有所证的果。那有没有能够修行的那个人呢？也没有。所以也没有所证，也没有能证了，这个时候。

所以它先说所证，对于所证的这个理来说，也没有得、失、取、舍这四相的差别。不管你是叫菩提、还是涅槃，能够说出来的名字，都是本自具足，本来有的，懂吗？因为一切众生本来是佛，本来就是菩提涅槃，自性当中本来就可以流出这一切的出世间法，不管是涅槃、还是解脱法，统统都是本自具足的。本来有的，当然就没有所谓的得失取舍了嘛，因为你自性当中本自具足，所以才会这么说。

所以成就了之后，了知所证的理，是自性当中本来有的真理，从来也没有失去过，没有失，当然就没有得；这个真理也是从来没有舍弃过，所以也就没有所谓的取。所以我们修了半天，还在那边说要抓住一个什么空、抓住一个什么清净、抓住一个什么法的话，那个都错了，你就是没有办法契入这样的境界，其实它是没有得失取舍的，没有这四相的差别，这个在所证的理。理就是菩提、涅槃，这些你所要证的种种的境界。

能证的人来说：

**其能证者，无作无止，无任无灭。**

对于能证的修行人来说，也没有作、止、任、灭这四病了。

这四个毛病，是修行人会犯的。到这个时候，就不会有这四个毛病。这四个什么毛病呢？看看自己有没有？有的话，就是还没有成佛。

第一个是作病。作病，就是造作，你想修出一个什么来？修出一个佛来、修出一个境界来，你以为那个都是修出来的，那个就是作。作就是造作，你以为可以修出一个什么境界来，那个就是作病。

在我们没有见到菩提自性之前，就是都在那边盲修瞎练，就很忙嘛，以为可以修出一个什么东西来，不管是菩提、还是涅槃，就是很精进，看起来很精进，可是呢，徒劳而无功，就好像想要把沙煮成饭一样，沙煮了千万年，它永远不能够变成饭。所以你心外求法，就永远没有办法怎么样？没有办法开悟成佛，因为它在你们家里，从来没有丢掉过，可是你往外一直找这个法、那个法，一直求这个、求那个，到处跑道场，一直换法门，一直换师父，可是就是不开悟，就是因为你犯了作病，懂吗？你要到这个道场来抓一个法，到那边抓一个法，法本收集了很多，可是没有一法可以成就的，就是犯了作病，以为可以造出、可以修出一个什么东西来，本来有的不用，不用这么辛苦，你只要返本还源，回过头来自己找，它本来都在的，本自具足，这样就不会有作病。所以当你悟到圆觉自性的时候，就知道一切本来具足，从来没有丢掉过，这个时候就不会再要想修出一个什么来，所以就不可能有作病了。

那什么是止病呢？就是想要止息妄想。在座的，打坐过的，都曾经有这样的经验，坐在那边说：我为什么妄想这么多？想尽了办法，要让那个妄想不要起来，那个就犯了现在说的止病，想要止息一切的妄想。

妄想可以止得了吗？你八识田里面含藏那么多种子，你坐在那边，尤其是安静下来，它就一个一个跳出来，是很正常的啊！除非你八识田的种子全部都清净了，你坐那边没有种子可以生现行，当然就不会有妄想啊，可是你八识田里含藏了无量劫以来的种子，这么多！然后你静下心来，它刚好可以好好地种子生现行，你这时候叫它压压压，水中按葫芦有没有？这个按下去，按那个，这个又浮起来，忙得不得了，在那边一直按葫芦，它一直砰砰砰！一直跳，一直跳出来，种子一直生现行，平常很忙乱的时候，反而没有机会生现行，现在坐在那边，刚刚好打妄想。所以你这时候想止息一切妄想，就犯了这个毛病。

所以见性之后，就知道妄念本来空，根本不需要你去空它，你留都留不住，你现在能够留住任何已经过去的妄念，你可以留得住吗？留不住，它本来空，生灭法，生了就灭了，你还要不要想办法去把它灭？你想办法，想要去灭，又生了一个妄想嘛！所以你就在那边一直打妄想，妄想一直冒出来，然后你一直打妄想，要把它灭掉，所以就是忙得不可开交。妄念本空，所以你不需要去空它，本来留不住的。

所以见性之后，知道妄念本来空，就不需要去止息妄念，所以它就不可能有这个止病。所以开悟的人，怕不怕妄想起来？不怕，起来就看着它，它就消失啦，心里还是清清净净的，起来就消失了，你何必生烦恼呢？何必想尽办法，要把它压回去呢？它是很自然的，有因缘，它就种子生现行，压也压不住，只是弄得更累这样而已。所以我们现在就知道，妄想不需要去止息它，妄想不可怕，因为因缘所生，自性是空的。

第三个任，就是任其生死，我们没有悟道之前，没办法啊，它就一直在生死轮回，你一点办法都没有，所以只有任其生、任其死了，六道凡夫任其生、任其死，没有办法作主。

这个灭，是灭烦恼，想要灭烦恼。这个也是我们的毛病嘛，谁不想灭烦恼？一定是说我为什么烦恼这么多，想办法灭，这就是灭病，懂吗？

所以在没有成就之前，生，任其生，死，任其死，所以永远是凡夫，没有办法跳出生死。如果悟到自性的话，就能够了悟自性当中本来没有生死，菩提自性本自寂灭，本来没有生死，要不要去了生死？没有生死可了，本来没有嘛，虚空中的花朵，本来是虚妄，本来是不真实的，你干嘛要去灭呢？你干嘛要去了那个生死呢？所以开悟之后，才知道自性当中不生不灭，没有生死啊，所以要了个什么生死呢？你就不会有那个任病。

这个时候，也会知道烦恼无自性，也是虚空中的花朵，烦恼也是生灭法，烦恼也是生了就灭、生了就灭，所以也不需要去灭它。只要知道烦恼的自性是空的，好比虚空中的花朵，它是虚妄的，这样就可以了，根本不用灭，这样就不会有灭病。

所以开悟的人，也不怕生烦恼，他生烦恼不会造业的，看到烦恼生起了，就消失了，心不相应，不跟它相应，烦恼生起，就消失了，他也许再发个菩提心，对不对？愿一切众生的烦恼都在我身上成熟，众生都远离一切的烦恼，他没有烦恼，也发愿一切众生没有烦恼，菩提心又再增进了，所以烦恼有什么可怕？没有啊，你生烦恼的时候，就发菩提心，烦恼越多，菩提心越圆满，也不错，所以烦恼没有什么可怕，知道它自性本来空就可以了。

我们再看经文：

**于此证中，无能无所，毕竟无证，亦无证者。一切法性，平等不坏。**

「于此证中」，就是在这个能证、所证，能证的人，还有所证的理，这个中间。

「无能无所」，就是刚才讲的，既没有作止任灭的能，也没有得失取舍的所。一个是所证之理，一个是能证的人。

「毕竟无证」，毕竟没有所证的理，也没有能证的人。没有所谓什么菩提、涅槃，这些所要证的果，也没有要修六度、十波罗蜜，这个能修行，修行人去修的种种的行，菩萨行，也没有这些了。

没有能证所证，毕竟没有所证的理，也没有能证的人。

「一切法性，平等不坏」，一切法性，平等不坏。

「一切法性」的意思，就是说一切法都在圆觉自性当中，圆觉自性当中，一切的法是平等的，所以是无二，平等就没有二元对立。

「不坏」，就是常住的意思，不生不灭就是常住。一切法的法性，跟我们的自性没有差别，都是平等无二，常住不坏的。

这个就是无证的境界，没有能证所证了。刚才无修的境界，就是没有能修所修，现在是没有能证所证，就是无证的境界，这就是无修无证的境界。

所以，修行人也知道，你什么时候到达这样的境界？就是现在讲的这个，你都契入这个境界，你就是到达无修无证的境界，都没有能所了。

所以，一切法性平等不坏，就是说在圆觉自性当中，一切平等。平等，就是没有二元对立；不坏，就是不生不灭。一切法性，平等不坏。

到这边讲完了，要总结，总结前面普眼菩萨请佛开示的内容，还记得吗？渐次，思惟，住持，方便，怎么开悟，对不对？所以现在来个总结。

**善男子！彼诸菩萨，如是修行，如是渐次，如是思惟，如是住持，如是方便，如是开悟，求如是法，亦不迷闷。**

以上这个佛的开示，就回答了普眼菩萨所请示的内容。

佛说：善男子啊！彼诸菩萨。

为什么这边没有末世众生呢？前面都是在会的菩萨，还有末世的众生，现在只有彼诸菩萨，就是在会的这些菩萨，没有末世的众生，为什么？因为末世的众生，很难得成就这样圆觉自性的境界，所以末世的众生就不必提了，所以这边只说「彼诸菩萨」，就是在此会的菩萨。

「如是修行」，就是这样子来修，怎么样修呢？就是如我前面所说的这样子来修，还记得吗？先依如来奢摩他行，坚持禁戒，安处徒众，宴坐静室，从这边开始修。

「如是渐次」，接下来是什么？依这样的渐修次第，先修我空观，再修法空观，最后修法界观，就可以究竟圆满成佛。

「如是思惟」，如是思惟，就是前面讲的「恒作是念」，从观这个妄身是四大的和合那边开始，恒作是念，恒作是念就是正思惟。所以恒作是念，就是正思惟，得止之后，再修观，这个止观双运，就是正思惟。所以这边的恒作是念，是包含止和观在里面，止观双运，就是正思惟，所以就要依这样的次第来正思惟。

「如是住持」，前面这样一步一步的，渐修的次第一步一步的修，一直到诸幻都远离了，还有一个不能够远离的，还记得吗？那个就是我们的圆觉自性，这个时候就会现前。能放下的都放下了，剩下那个没有办法放的，或者是能空的都空掉了，还有那个空不掉的，就是我们的圆觉自性，当这个境界现前的时候，你就安住保持在这个境界当中，这个就是「如是住持」。

「如是方便」，最前面讲的那个依奢摩他、持戒、安坐，这个是正方便，

其它渐修的次第，其它的修行、渐次、思惟、住持，这每一个也都是方便，所以它这边的方便，就有初方便，最初的方便，还有接下来所有的内容，都是方便，每一个都是方便，修行、渐次、思惟、住持，都是方便。前面的依奢摩他，要持戒、要安坐，这些是正方便，也是最初下手的功夫的初方便，这就是「如是方便」的内容。

「如是开悟」，这样一直渐次修行到什么？诸幻灭尽，觉心不动，还记得吗？前面讲的「垢相永灭，十方清净」，这个就是开悟的境界。从那个时候开始，就是开悟，后面只是形容开悟之后，它到底是什么样的境界，从「垢相永灭，十方清净」那一刹那，我们说虚空粉碎，大地平沉，那一刹那就是开悟了。

「求如是法，亦不迷闷」，求这样的法，当然就不会心生迷闷了。得自这样的修行、渐次、思惟、住持，一直安住保持这个境界不坏失，就可以到达开悟的境界，按照这样的方便去修，总有一天就会开悟，当你到达开悟的时候，当然就不会心生迷闷。

最后是偈颂：

**尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：**

这个时候，世尊为了要重新宣说长行中的义理，而说了下面的偈颂：

**普眼汝当知** 佛说：普眼，你应当了知！

**一切诸众生** 就是一切的众生。

**身心皆如幻** 身心都如幻化，没有实体。

**身相属四大** 我们的身相，属于地、水、火、风四大，假合所成。

**心性归六尘** 六识妄心之性，归属于六尘缘影，这就是我们所谓的妄心。

**四大体各离** 四大体性，各自分离。

**谁为和合者** 谁又是那个和合的人呢？

所以，到这边就是二空观。

**如是渐修行** 只要这样渐次修行。

**一切悉清净** 一切身心世界都清净了。

**不动徧法界** 自性不动徧满法界。

这三句就是法界观。

**无作止任灭** 这个时候，没有作止任灭，这四个毛病。

**亦无能证者** 也没有悟道能证的人。

**一切佛世界** 一切佛的世界。

**犹如虚空花** 犹如虚空中的花朵，虚幻不实。

**三世悉平等** 过去、现在、未来三世，一切佛与众生都平等了。

**毕竟无来去** 毕竟没有来去之相。

这六句就是佛的境界了。

**初发心菩萨** 及**末世众生** 就是说初发大乘心的菩萨，以及末世的众



生。

**欲求入佛道** 想求入佛道。

**应如是修习** 就应当这样来修习。

所以这三句是结示请问，做一个总结，普眼菩萨所请问的内容。

到这边圆满了普眼菩萨章。

希望这四个晚上有人开悟。有师兄说：为什么从第二个晚上就开始没有给人家发问？因为第二个晚上，你听进去就应该开悟，开悟的人是没有问题的，所以就不用问了。

好，我们到这边圆满。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。