

圆觉经
第七讲
普眼章
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡大悲佛教中心

经文

心清净故，见尘清净。见清净故，眼根清净；根清净故，眼识清净。识清净故，闻尘清净；闻清净故，耳根清净；根清净故，耳识清净。识清净故，觉尘清净。如是乃至鼻、舌、身、意，亦复如是。

善男子！根清净故，色尘清净；色清净故，声尘清净；香、味、触、法，亦复如是。

善男子！六尘清净故，地大清净；地清净故，水大清净；火大、风大，亦复如是。

善男子！四大清净故，十二处，十八界，二十五有清净。彼清净故，十力、四无所畏、四无碍智、佛十八不共法，三十七助道品清净，如是乃至八万四千陀罗尼门，一切清净。

善男子！一切实相，性清净故，一身清净；一身清净故，多身清净；多身清净故，如是乃至十方众生，圆觉清净。

善男子！一世界清净故，多世界清净；多世界清净故，如是乃至尽于虚空，圆裹三世，一切平等，清净不动。

各位居士大德！阿弥陀佛！

我们昨天讲到怎么入一真法界，只要入了一真法界，心就清净；心一清净，十法界的身心世界都跟着清净了。所以接下来，佛就开示，不论是我们的内身，内在的根身，还是外在的六尘，内外的四大，这些是属于世间法；还有出世间法，自他的正报，还有一多的依报，这七个内容都跟着清净了。

所以，接下来要说的，就是这七个清净的内容，它是怎么样一步一步的达到清净的呢？要恢复这七种清净，首先要明白，这一切是怎么产生的？本来是真心，本来一切众生成佛的，一切众生本来是佛，本来成佛，用的都是真心，待的地方都是一真法界，这本来是这样，可是，偏偏要起一念无明，所以，所有的罪魁祸首，就是从这一念无明开始的，只要一念无明，就转成八识，转成八识之后，八识的自体分就生起了见分跟相分。

八识这个见分的功能，透过六根，就是我们所谓的见、闻、觉、知，眼根是见的功能；耳根呢？能闻；鼻、舌、身是觉；意根是知。所以，见、闻、觉、知，配这个六根，就是这样子来配的。眼根，是能见；耳根，能闻；鼻、舌、身根，是能觉；意，是能知，所以见闻觉知，就是透过六根的作用，起见闻觉知的功能，这个是八识见分的功能。所以，六根透过

这个八识见分的功能，因此它能够生起见闻觉知的作用。

但是，这个见闻觉知的作用，相对我们清净的自性心来说的话，我们的自性是本来清净的，那这个是无明的产物，是一念无明而有八识，然后八识再因为无明，生起见分的功能，所以这个时候的见闻觉知，我们称为见尘、闻尘、觉尘、知尘，因为它无明来的，相对我们清净的自性来说，它是尘垢，所以就加一个尘，灰尘的尘，叫做见尘、闻尘、觉尘、知尘。

现在你已经修到自性心现前，已经回归到真心当中，我们刚才说契入一真法界当中，这时候无明破了，恢复到了原来的真心的状态，那八识是不是跟着清净了？是不是？因为八识是一念无明来的，现在无明破了，回到真心了，那八识是不是就跟着清净，对不对？

那八识清净的话，由八识见分所起的功能的这个见闻觉知，是不是也跟着清净？所以只要达到心清净，八识就清净；八识清净，它的见分的功能就清净。它的见分的功能，就是在眼能看，在耳能闻，鼻、舌、身能觉，意能知，所以见尘清净、闻尘清净、觉尘清净、知尘清净。八识清净，由它八识所起见分的功能，也跟着清净。

见分的功能清净，六根是不是就跟着清净，对不对？因为六根要有……你光是六根，你没有办法见闻觉知，你一定要有八识见分的功能，你眼根才能够看。现在这个见分的功能，见闻觉知，这个见尘、闻尘、觉尘、知尘都清净了，那这个六根是不是跟着清净？对不对？

我们眼睛能见，生起眼识的作用，要依这个眼根，所以我们六识的生起，要依六根，那现在六根清净了，六识是不是也跟着清净？对不对？

所以它的过程就是这样的一个过程，你的心清净，八识就清净，八识的见分功能跟着清净；八识见分的功能清净，六根清净；六根清净，六识就清净。这个就是第一个内身清净，就是内身的六根、还有六识也跟这着清净。这一段听明白，我们接下来看经文，就看得懂了。

我们现在看经文：

心清净故，见尘清净。

由于心清净的缘故，见尘也清净了。

这个「见尘」，是指第八识见分的功能，就是我们刚才讲的，第八识它的自证分，因为无明的关系，生起了见分和相分的功能，这个见分的功能，透过六根，能够生起见闻觉知的作用，就是所谓的见尘、闻尘、觉尘、知尘。为什么要加上一个「尘」呢？就是因为见闻觉知，相对清净的自性来说，它是尘垢，所以就称为见尘、闻尘、觉尘、知尘。

当见尘清净的话，和见尘一起作用的眼根、眼识也跟着清净。

所以，经文说：

见清净故，眼根清净；根清净故，眼识清净。

我们现在讲的，都是刚才我们已经分析过的，由于见尘清净的缘故，眼根也跟着清净；眼根清净的缘故，眼识也变成清净了。

因为我们的眼根不能够单独作用，它必须要有见尘，就是能见的功能，就是我们刚才讲的，只有六根，它没有办法作用，就一定要有我们自性的功能，就是见分的功能，八识见分的功能。在眼，就是要有那个能见的功能，你有了眼根，你才能见种种物，所以眼根它没有办法单独作用，必须要有见尘，就是能见的这个功能的配合。现在见尘清净了，当然眼根也跟着清净，它自性上的功能清净，当然眼根也清净。眼识呢，它也必须要有眼根才能够生起作用，你要生起眼识的作用，如果你没有依眼根的话，你没有办法生起眼识的作用，现在眼根清净了，眼识当然也跟着清净。

和这个眼识清净同样的道理，耳识也同时清净。

所以，接下来我们看经文：

识清净故，闻尘清净；闻清净故，耳根清净；根清净故，耳识清净。

这个就是在讲耳根、耳识，因为闻尘清净的关系，所以耳根跟着清净；耳根清净，耳识也跟着清净。

所以是由于阿赖耶识清净的缘故，能闻的功能，就是闻尘，它也就清净，因为闻尘是阿赖耶识所起的见分功能，所以当阿赖耶识清净，当然见分也跟着清净；那闻尘清净的缘故，耳根也随着清净，因为耳根必须有闻尘的配合，才能够听到种种的音声，所以当闻尘清净，耳根也随着清净；耳根清净的缘故，耳识也同时清净，因为耳识必须要依止耳根，才能够发挥听闻的功能，现在耳根清净，耳识当然也随着清净。

同理可证，接下来的鼻、舌、身，都是同样的道理。

我们看经文：

识清净故，觉尘清净。如是乃至鼻、舌、身、意，亦复如是。

也是由于阿赖耶识清净的缘故，觉尘，就是这个能觉的功能，它就清净，觉尘清净，鼻、舌、身根也随着清净。

我们刚才讲，这个「觉」，是相对鼻、舌、身这三根来说的，所以觉尘清净的时候，鼻、舌、身根也随着清净；鼻、舌、身根清净，鼻、舌、身识也同时清净，都是同样的道理。所以我们知道，觉尘它是依鼻根、舌根、身根而起鼻识、舌识、身识的作用，所以现在觉尘清净，鼻、舌、身根当然清净；鼻、舌、身根清净，鼻、舌、身识也都清净了。

同样的，知尘清净，意根也随着清净；意根清净，意识也同时清净，这个是见闻觉知，那个知，是相对意来说的，所以知尘清净，意根当然也随着清净；意根清净，意识也同时清净。因为这个知尘，是依意根才能够生起意识的作用，现在知尘清净，意根、意识当然也随着清净。

这边的六根，不是指浮尘根，而是指胜义根，就是我们自性的作用，而不是指这个五官，不是指这个眼睛，看得到的这个耳朵、鼻子，不是，而是指胜义根。

到这边为止，就是第一个清净，内身清净，包含了六根、六识都清净了。

内身清净，接下来就是外尘也清净，外尘就是外在的六尘境界，也随着清净，因为六根是相对六尘，你现在六根清净，六尘也清净了。

所以经文说：

善男子！根清净故，色尘清净；色清净故，声尘清净；香、味、触、法，亦复如是。

佛说：善男子！眼根清净的缘故，和眼根相对的色尘也清净。

眼、耳、鼻、舌、身、意，相对色、声、香、味、触、法，现在六根清净，所以六尘也跟着清净，因为六根是相对六尘来说的，六根清净，六尘当然也随着清净。或者我们说，依报随着正报转也可以，六根是属于正报，依报随着正报转，六尘境界是属于依报，这样说也可以理解。所以就知道了，为什么六根清净，六尘也跟着清净，因为依报随着正报转。

同样的，耳根清净的缘故，和耳根相对的声尘也清净，同理可证，鼻、舌、身、意、根清净的缘故，和它相对的香、味、触、法尘也跟着清净，香尘、味尘、触尘、法尘也跟着清净。

外在的六尘境界既然清净，四大也同时清净。我们昨天才说，六尘境界哪里来的？四大来的，所以我们昨天不是说，四大分解的时候，六尘也不可得；现在六尘清净，四大是不是也要跟着清净，对不对？因为六尘是由四大来的，六尘既然清净，四大当然也跟着清净。

所以第三个，就是说明四大也是清净的，它是随着六尘清净，因此四大也清净。

所以经文说：

善男子！六尘清净故，地大清净；地清净故，水大清净；火大、风大，亦复如是。

因为六尘是依四大而有的，所以六尘清净，四大也跟着清净。所以，佛说：「善男子！外境六尘既然清净，地、水、火、风四大也同时清净」。

这就是第三个，四大清净。

我们第一个讲了内身清净，内身包含了六根跟六识，有没有？六根清净，所以六识也跟着清净，所以第一个内身清净，是包含了六根跟六识。第二个外尘清净，就是包括了六尘。

现在我们知道，六根、六识、加六尘，是什么？六根加六尘，十二处，再加六识，就是十八界，这样懂吗？十二处、十八界。六根加六尘是十二处，再加六识就是十八界，十八界再构成二十五有，因此十二处、十八界、二十五有也跟着清净了。

就是下一段的经文：

善男子！四大清净故，十二处，十八界，二十五有清净。

所以，佛说：善男子，随着六根、六尘、六识、四大清净的缘故，十二处、十八界、二十五有，这一切的世间诸法都跟着清净了。

什么是二十五有呢？第一个是四洲：东、南、西、北四洲，这样就四

个了，对不对？再加上四恶趣，四恶趣就是地狱、畜生、饿鬼、再加上阿修罗，因为阿修罗也算是恶趣，所以这样四个，四个加四个就八个。再加上六欲天，欲界有六天，所以是六欲天，有六个。大梵天，色界初禅天有一个天，是大梵天。再加一个四禅天，初禅、二禅、三禅、四禅，一共四个。四空处，就是无色界四空天有四个：空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处。再加上无想天，无想天在哪里呢？在色界的第四禅有一天叫做无想天，是外道修无想定去的，死后生无想天，所以又加一个。再加上最后的净居天，净居天也在色界的第四禅，不过它是三果圣人所居住的地方，就是阿那含，三果阿那含圣人所居住的地方，叫做净居天，再加一个。所以，这全部加起来，就是二十五个。

我们就会发现，色界一直在重复，对不对？大梵天是色界初禅的。无想天、净居天在第四禅，可是中间也有一个四禅天，四禅天不是就包含了初禅、二禅、三禅、四禅，就已经全部包含在内了，对不对？那为什么还要另外再讲一个大梵天？色界初禅的大梵天，然后再讲一个色界第四天的无想天，还有一个净居天。

你说色界四禅，就全部都包含在里面，为什么要另外讲呢？那就是因为这三天：大梵天、无想天、跟净居天，跟其它的天人是不一样的，所以要特别提出来讲。大梵天特别，我们在经上面就常常看到大梵天请佛说法，或者佛说法的时候，大梵天也都在旁边听法，所以我们就知道，大梵天他是有佛法的正知见的。但是无想天没有，因为无想天是外道修无想定，死后去无想天，所以它是外道死后去的地方，它是没有佛法的正知见。净居天，它又跟其它的天人不一样，其它的天人都不是圣人，只是福报生天，只有净居天它是三果的阿那含，他是圣人，证三果的圣人，所以又跟其它的天人是不一样的，他是有证果的，证三果了。所以就是因为这样的缘故，所以特别把这三天提出来，另外讲。

这二十五有的这个「有」，到底是什么意思呢？那就是因为有因必有果，因果永远有，就是这个「有」，因果永远有，有因必有果，因果永远有，所以就有二十五有，它是「如是因，如是果」来的。这就是为什么称为「有」的原因，就是因果它不会失去的，它永远有的，你造什么因，就会到哪里去，这是一定的。

所谓的六根、六尘、六识、二十五有，这个就包含了所有的世间法在内，三界、六道众生的身心世界，包括了正报、依报在里面，全部都是现在讲的，一切的世间诸法也跟着清净了，就是十法界的六凡，三界、六道就是六凡，一切的世间诸法都清净了。

一切世间诸法既然清净，那么出世间诸法也应该清净了，所以先是世间法清净，接着呢，就是讲第五个——一切出世间法，也清净。出世间法，就是十法界的四圣法界也跟着清净。

为什么世间法清净，出世间法就清净呢？那是因为世间法它是从妄情

所变现出来的，我们现在已经回归真心了，已经反妄归真了，圆觉真心现前了，那当然从圆觉真心里面所流出来的一切法也都清净了，是因为这样子来的。所以当一切世间法清净的时候，反妄归真，一切出世间法，从真心流露出来，也当然是清净的。

我们看经文：

彼清净故，十力、四无畏、四无碍智、佛十八不共法，三十七助道品清净，如是乃至八万四千陀罗尼门，一切清净。

不但是四圣法界清净，连佛法界也清净了，所以这边的一切出世间法，就包含了四圣法界：声闻、缘觉、菩萨、还有佛。

所以，佛说：「随着一切世间法清净的缘故，于是十力、四无所畏、四无碍智、佛的十八不共法、三十七助道品，乃至八万四千陀罗尼门，这一切的出世间法也都清净了」。

什么是「十力」呢？就是佛的十种智慧力。这个智慧力，是怎么来的？就是证得诸法实相以后，所起的方便智。证得诸法实相，我们就说已经得了根本智，得了根本智，就是空性的智慧，般若无分别智现前，我们称为根本智，就是见一切法自性是空的，这个智慧现前的时候，我们就称为根本智。依根本智再起的种种善巧方便，我们叫做方便智。现在讲的十力，就是属于方便智，得了根本智之后，所起的种种方便，所以它是在空性的智慧上，起无穷的妙用，这无量的善巧方便，我们就称为方便智，或者是后得智。

这个方便智，它能够发挥摧破一切，而不被一切所摧破的力量，所以称为力，十力的那个力，就表示它有一股摧破的力量，它能够摧毁一切，不会被一切所摧毁。祂具有这样的智慧力，佛具有这样的智慧力，所以称为十力，十种智慧力。

十种智慧力，要用来做什么呢？当然最主要，是要用来作为度众的方便，刚才说善巧方便，它是属于方便智。度化众生要有种种的善巧方便，那就是这十种力的智慧力，具备的话，你在度众生，就可以非常圆满的度化一切的众生。所以这个智慧力，可以知道这个众生是可度？还是不可度？你可以知道这个众生有障碍？还是没有障碍？也可以知道他的根性是利根？还是钝根？也可以知道说这个众生贪着什么，然后要用什么法门去度他，等等、等等，种种、种种……很多内容，无量的善巧方便，都属于这个十力的范围，它是用在度化众生用的。

「四无所畏」，它是指佛在大众当中说法的时候，是没有任何畏惧的。像我们有时候说：请师兄开示两句，他就：「啊……」，或者是上台来讲一下，很心虚的上台，然后讲得也很心虚，手脚一直冒冷汗，为什么？因为他有所畏，他有所畏惧。

可是佛，祂为什么可以做到无所畏呢？祂就有四个，有所谓的四个无所畏。

第一个，是正知一切法。佛在说一切法的时候，祂没有任何的畏惧，为什么呢？因为佛的智慧已经圆满，祂能够了知一切法，能够了知一切法，祂当然在说一切法的时候就无碍，所以祂心中没有任何的畏惧。这就是第一个，正知一切法。因此，祂在说：「我已经了知一切法」这句话的时候，祂心中不会心虚，心中没有任何的畏惧，这就是第一个，佛在说「我已经了知一切法了」这句话的时候，是没有任何畏惧的，为什么？因为祂已经有圆满的智慧，来了知一切法，所以祂在说「我已经了知一切法」这句话的时候，是没有任何畏惧的。这就是第一个，正知一切法。

第二个，是尽诸漏及习。诸漏，就是种种的烦恼，一切的烦恼。漏，就是有漏，有渗漏就是烦恼。佛已经断尽一切的烦恼，以及什么？「习」就是习气，佛已经断尽一切的烦恼和习气了，所以祂在跟众生说：「我已经证得无漏」的时候，祂是没有任何畏惧的，祂不怕别人批评说：佛祂没有断烦恼，没有断尽烦恼，祂的习气也没有断尽，祂不怕别人这么说，所以祂说「我已经断尽一切的烦恼跟习气了」这句话的时候，祂是没有任何畏惧的，这是第二个无畏。因为佛已经证得无漏，已经断尽一切的烦恼和习气了，所以祂心中没有任何的畏惧。

第三个，是说一切障道法的时候，没有丝毫的畏惧。就是佛祂在开示说哪一些是障碍我们证涅槃、解脱的法呢？譬如说不善法，不善法就是堕三恶道，所以它是障碍涅槃、解脱的。还有什么？有漏的善，我们在行善的时候，带着执着跟烦恼，因为有我执，有我执就有烦恼，有烦恼就造业，所以虽然行的是善业，但是它是属于有漏善，这个有漏，就是因为有我执，然后有烦恼，所以这个善业是属于有漏善，只能得人天果报，不能够出三界，所以它是障碍涅槃解脱的法。所以，不善法，还有有漏的善法，都是障碍涅槃解脱的障道法，佛在说这个的时候，祂心中没有丝毫的畏惧，为什么？祂很清楚明白，这些就是障碍涅槃解脱，所以祂也不怕别人批评说，那个行不善法、有漏的善法，是可以解脱、涅槃的，是不可能发生这样的事情，所以祂也不怕别人批评说这些不是障道法，不害怕，因为这个确实能够障涅槃解脱。

还有哪一些会障碍涅槃、解脱呢？譬如：我们为了世间的利益，去行布施，好好地持戒，是为了得世间的利益，因为持戒有人天果报，这就是世间的利益，不能够解脱三界的，所以我们持戒，如果是为了持戒清净，能够再得暇满的人生，错！不能够涅槃解脱，这个是属于障道法。我们布施，如果没有三轮体空，也是一样有漏的善啊！所以只要是为了世间的利益，你即使行六度，也都是障碍涅槃解脱的。你为了世间的利益去行十善业，也是障道法，十善业喔，好不容易才……，十善业不容易吧，可是你能够行十善业，但是你的心是为了世间种种的利益，因为行善有功德，还是有果报，这样统统都不能够解脱。

还有，修禅定也是，修禅定是为了搞感受，耽着在禅悦当中，尤其是

证初禅，那个欢喜，那个喜心就开始涌上心头，每天身心在轻安当中，快乐得不得了，舍不得放弃，懂吗？他死后就生初禅天了，也没有涅槃解脱，不可能出三界的，所以他耽着在禅悦当中，也是一样是障道法，障碍涅槃解脱。三禅大乐，更难舍，每个细胞都在微笑，懂吗？那个乐到不行，没有办法形容的乐，那个要他放弃，真的是非常非常的难，所以证到那种禅定境界，一定是耽着难舍，因此死后生三禅天，也是不能够解脱。

所以这些都是障道法，佛在说这些障道法的时候，很清楚明白，很有把握，这些就是障碍涅槃解脱，所以也不怕别人批评说：「你所说的这些不是障道法」，因此祂心中没有丝毫的畏惧。

这个就是第三个无畏，无所畏。

第四个无所畏，就是说尽苦道。这个苦道，就是包含了分段生死的苦，还有变易生死的苦。所以佛祂在说四谛、十二因缘，可以出离分段生死苦；你要出离变易生死，你就必须要发菩提心、行六度、四摄等等的，这些就能够帮助我们出离变易生死的苦。所以，佛在说这些内容的时候，祂心中没有丝毫的畏惧，因为佛祂已经行圣道，了了分段生死的苦，还有变易生死的苦，所以祂在说如何出离这两种苦的时候，是没有丝毫的畏惧。祂不怕别人说：「行我的圣道，不能够尽一切的诸苦」。这个说尽诸苦，这个「尽」，就是能够尽，断除一切的苦，不管是分段生死的苦，还是变易生死的苦，可以完全的断尽一切诸苦，只要行我的圣道，就可以断尽一切的苦，祂在说这句话的时候，是没有丝毫的畏惧的。这个就是说尽苦道，在说断尽一切苦的内容的时候，苦道，苦道就是这两种苦的内容的时候，是没有丝毫的畏惧的。

这就是「四无所畏」的内容。

什么是「四无碍智」呢？这是佛说法的时候，有四种无碍的智慧。

第一种，就是佛在说一切法的名字的时候，没有任何的滞碍，叫做「法无碍智」。因为佛，刚才讲的，祂已经圆满一切的智慧，了知一切法，所以祂在说一切法的名字的时候，名相，祂都能够没有丝毫的障碍，涅槃法、菩提法，任何的一切法，佛在说的时候，说一切法的名字的时候，没有丝毫的障碍，所以它可以把一切法的内容，介绍得非常的清楚，一切法的内容，每个法都有它的名字，都可以说得非常的清楚，这个就是所谓的「法无碍智」，说一切法的名字的时候，没有任何的滞碍。

第二个，称为「义无碍智」。这个就是佛在说一切法的义理的时候，也没有任何的滞碍，叫做义无碍智。刚才是说一切法的名字，这一切法，它所包含的义理是什么呢？也要说得很清楚明白，佛在说一切法的义理的时候，就一切法它所包含的义理的时候，譬如说：涅槃法，什么是涅槃？把涅槃的内容、涅槃的义理，也能够说得通达无碍，这个就是所谓的「义无碍智」，一切法的义理，也能够圆融无碍的说清楚。

第三个，是「词无碍智」。就是佛用种种言词说法的时候，也没有任何

的滞碍，叫做词无碍智。你说法必须要用种种的言词，那佛在说一切法的名字，还有一切法所包含的义理，这些内容的时候，祂所用的言词不会有丝毫的障碍。不会词不达意，还是说了半天，人家不明白是什么意思，不会有这种情况发生，所以祂所用的言词，也是恰到好处，一听就能够明白，能够完全表达祂所想表达的那些内容，没有丝毫的障碍。

第四个，是佛还能够随众生心所好乐的法，自在无碍的说，叫做「乐说无碍智」。祂所说的法，是应机而说的，什么样的根性，他好乐什么法，佛就说什么法，所以祂能够随众生心所好乐的法，自在无碍的说。

所以，我们就知道，第一个跟第二个，是指佛对一切法了悟的智慧，因为佛智慧圆满，所以祂能够了知一切法，对一切法了悟，因此祂能够说一切法的名字，还有一切法的义理，没有丝毫的障碍，是因为祂对一切法已经了悟了，祂有对一切法了悟的智慧，已经圆满了，因此祂可以做到法无碍智跟义无碍智；佛又有应机说法的智慧，因此祂可以做到第三—词无碍智，还有第四—乐说无碍智，这个都是因为佛已经圆满了应机说法的智慧，所以祂知道众生好乐听什么法，祂就说什么法，然后在表达这个言词方面，都没有任何的障碍。这个就是所谓的四无碍智。

什么是「佛十八不共法」呢？这个是指只有佛才有的十八种不共法，所以这个「不共」的意思，就是不共声闻、缘觉二乘，以及菩萨，不共声闻、缘觉、菩萨，只有佛有，唯独佛有，所以前面加一个「佛」字，是属于佛才有的十八种不共法，不共声闻、缘觉、菩萨的十八个法。

哪十八个呢？

第一个，身无失。只有佛，能够做到身业没有任何的过失。声闻、缘觉、菩萨，身业还会有过失，只有佛，身业已经没有任何的过失了，所以无论行、住、坐、卧，佛都没有任何失威仪的地方，所以祂的身业没有任何的过失。

第二个，口无失。佛的口业，也没有任何的过失。佛在说法的时候，没有一句会说错，也没有一句会不投机，而且无量劫以来，都是修的是善语，所以能够聚无量的功德成就，刚才讲的，所谓的四无碍辩，四无碍解或四无碍辩，这是因为祂口业的功德，无量劫以来修善语，无量的功德所成就的口业，没有任何的过失。

第三个，意无失。就是佛的意业，也没有任何的过失。这个意业，没有任何过失，是因为长时间的修习四念处的缘故，所以祂的心念不会有任何的过失。

第四，无异想。这个「异」，就是差异的意思。佛对于一切众生是平等救度，没有任何的差异。不会因为你出生高贵的种姓，祂就为你说法，贫穷下贱的种姓，祂就不说法，不会有这样的差异。

所以无异想，这个「异」，就是差异，佛没有任何差异的想法，不论你是贫穷、还是高贵。祂也不会因为你恭敬祂，祂就说法，你傲慢、无理，

祂就不说法，不会，没有这样的差异，没有恭敬、还是傲慢的差异，没有贵贱的差异，没有怨亲的差异，没有怨敌，我就讨厌，不为你说法，我贪爱的亲人，我就度化你，不会有这样的差异。所有的差异，佛都没有，这个叫做无异想。没有任何的、不同的差异的想法，没有，对于一切众生平等的救度，没有对象的差别。

第五个，无不定心。是说佛随时都在定中，没有不定心的时候。

第六，无不知已舍。这就是说，佛每一念都清清楚楚，像我们起心动念，太快了，看不太清楚，那个比较印象深刻的，比较看得清楚，比较粗猛的，看得清楚，比较微细的，那个很微细的那个小散乱、小掉举，那个看不清楚。可是，佛不一样，每一念都看得清清楚楚，这个是「无不知」，没有一念不知道的，不会胡里胡涂，然后想一堆，然后不清楚内容，在那边打妄想，想了半天，你刚才想了什么？没有啊，没有想什么，他也说不清楚，因为太多了，不可能每一念都看得很清楚。

可是他想了半天的内容是什么？都是他看不破、放不下的内容嘛。可是佛又不一样，每一念看得很清楚，无不知「已舍」，每一念都看得清楚，每一念都放得下，没有哪一念看不破、放不下的。众生心心念念都悬挂在那边，心都悬挂在那边，悬挂的内容就是他舍不得、放不下的，所以他心心念念都在想那些内容，所以你每天在想的内容，就是你最在意的，你最舍不得、最放不下的，所以你每天要想它。那佛不一样，每一念都看得清清楚楚，没有一念不知道的，但是怎么样？每一念都可以舍、放下，所以佛是念念舍、放下，念念清清楚楚、明明白白，全部都能够舍、放下，所以这只有佛才有，才能够做得到，就是无不知已舍。

第七个，是欲无减。这个欲，不是贪欲，这边是在说对于一切善法的善法欲，所以你说已经成佛了，还要不要行善啊？还要不要累积善？还要不要积集一切的善啊？还要不要修习一切的善啊？要不要？还是要啊！所以这边的欲，指的是佛还是好乐来积集一切的善法，对于修习一切的善法，也是心无餍足，永远没有满足的时候，说我已经成佛了，好了，就到这边为止，从明天开始，我都不用行善了，不会这样，所以祂的欲无减。

那个「无减」的意思，就是说没有不足的时候，永远都是这样，没有什么时候觉得祂好像力量有在减少，最近比较没有那个心力，不是。无减，就是没有减少的时候，没有不足的时候，永远都是在积极地累积一切的善，修习一切的善，而且祂在度众生的欲愿，也是始终不减。所以，这个欲，也包含了什么？度众生的那个欲，那个愿力也是不减，从来没有减少的时候，从来没有不足的时候。

第八，是精进无减。就是佛的精进，也从来没有减少过。就算是遇到恶缘的时候，佛的精进也是不会减少的，从来不会心生懈怠，不会说那边请佛来说法，那个地方很危险，要经过森林，里面有狮子、老虎、还有毒蛇猛兽，那个地方太危险了，我不要去，不会，这就是精进无减。精进度

众生的那个精进心，从来没有减少过，再怎么危险的地方，只要有人请法，祂一定去，不怕任何的危险。

那你说那边穷乡僻壤的，一定吃得不好，供养得很差，不要去吧！也不会，佛吃了三个月的马麦，也没有走人啊！所以也不会说供养不好，就不去说法。那生病是不是应该休息一下？也不会，佛生病也照样说法，这个是精进无减，生病的时候。

还有碰到弟子不听话、不受教的时候，罢罢罢！不要度了！好难度，不要度了！讲了半天，他也不听，那个什么根性，也不受教，讲了也不懂，懂了也不做，算了，不度了！不会，从来没有这样的念头，这个也是精进无减。碰到外道，外道更狠，不是问难佛，就是恶口辱骂，莫名其妙栽赃，对不对？很多，我们在佛经上就看了很多，那个外道怎么样恶意中伤佛的故事，也很多，那佛会不会就把外道也放弃了？外道批评、毁谤我的，统统不度，也不会，所以不论外道怎么问难，怎么样恶口辱骂，佛还是没有放弃，还是一样要发愿要度他们。所以，佛不论碰到什么样的恶缘，都能够忍受，心永远不会厌倦的精进来度众生，这个就是精进无减，从来不会休息的，精进度众生的心，从来没有想要休息过。

第九，念无减。就是经常忆念众生，不舍大悲心，恒常思惟。佛恒常思惟什么呢？怎么样令众生解脱、证涅槃，每天想的都是这个，恒常思惟，怎么来度众生，怎么让众生每一个都解脱、证得涅槃，想的都是这个，这个叫做念无减。这个念，就是忆念众生，恒常忆念众生，从来没有不足的时候，念念都在忆念众生，怎么去让他们证得涅槃解脱。

第十个，慧无减。这就是佛已经得到一切的智慧，而且圆满成就，刚才讲的，十力、四无所畏、四无碍智，所以祂能够随宜说法，这个就是慧无减。佛的智慧，从来没有不足的时候，没有感到不足的时候，因为祂智慧已经圆满了，所以祂没有智慧不足的时候。

第十一个，解脱无减。这个解脱，就是指有为、还有无为的这两种，佛都是没有不足的时候。什么叫做有为的解脱呢？就是当我们得到无漏的智慧的时候，这时候是有为解脱；一切烦恼、习气都断尽，这个时候证的是无为的解脱。佛祂已经证到无漏的智慧，而且一切的烦恼、习气都已经断尽了，所以不论是有为、还是无为的解脱，佛都已经圆满具足，所以，所谓的解脱，是没有不足的时候，叫做解脱无减。像声闻、缘觉，他们就智慧没有圆满，智慧不圆满，是因为他还有无明的关系，所以智慧不圆满，烦恼、习气也没有断尽，无明还没有破，只破了见思，所以智慧不圆满，烦恼、习气也没有断尽，所以声闻、缘觉，我们就不能说他解脱无减，而是解脱有减，有不足的时候。

第十二，是解脱知见无减。就是对于种种解脱的内容，佛祂都能够以智慧来了知，并且能够亲见，从来没有不足的时候。这个「知」，就是了知；「见」，就是亲见，或者是证得。佛不但了知一切解脱的内容，祂不但了知，

而且都已经证得了，这个叫做解脱知见无减，没有不足的时候。解脱，就是刚才讲的，不论是有为的解脱、还是无为的解脱，这所有的内容，佛都能够以智慧来了知，而且证得。亲见，就是证得的意思。这就是所谓的解脱知见无减。

十三、十四、十五，是说佛一切身、口、意业，都是随智慧行。因此祂能够身口意都来利益众生，佛所有的身口意，没有一个不是在利益众生的，为什么可以做到？是因为祂身、口、意业，都随智慧行。我们身、口、意业都是随烦恼行，所以没有办法利益一切众生，是自害，然后害他，不能够自利利他。

十六、十七、十八，是说佛以智慧，知过去、未来、现在世，通达无碍。所以，就是说佛祂有知现在、过去、未来这三世的智慧，也是没有缺少的时候，也是通达无碍。

这个是所谓的「佛十八不共法」，只有佛才有的。

「三十七助道品」，就是指四念处、四正勤、四神足、五根、五力、七觉支、八正道，这个大家都熟了。

「八万四千陀罗尼门」，是指相对八万四千烦恼所立的对治法。为什么需要八万四千个陀罗尼门呢？就是因为众生有八万四千个烦恼，要对治这八万四千烦恼所立的对治法，就是有八万四千个陀罗尼门，来对治八万四千烦恼。

「一切清净」。所以不但十力、四无畏、四无碍智、佛十八不共法、三十七助道品清净，如是乃至八万四千陀罗尼门，这一切的出世间法都清净了。

这个是讲第五个，一切出世间法也清净。

第六个是「自他正报」也同时清净。

我们看经文：

善男子！一切实相，性清净故，一身清净；一身清净故，多身清净；多身清净故，如是乃至十方众生，圆觉清净。

这个就是指自身的一身，还有他身的多身，一切的正报也跟着清净。

所以这边的「一切实相，性清净故」，这个「一切」，就是刚才前面讲的，所说的世间法、还有出世间法，这一切法，包含世间跟出世间法，这一切诸法的相，没有一个不是实相，所以称为「一切实相」。不论世间法、还是出世间法，都是实相了，因为清净就是实相，世间法、出世间法都清净了，所以一切世间、出世间法都是实相。

为什么这么说呢？因为我们知道世间染污法是虚妄的，那你说出世间法，是不是真实存在的呢？出世间法是相对世间法来说的，世间法是染污的，出世间法是清净的，所以清净是相对染污来说的，出世间是相对世间来说的，所以不但世间的染污法是虚妄的，出世间的清净法也是虚妄的，为什么？因为清净是相对染污来说的，那你染污法清净（虚妄），清净法就

真实存在吗？也不是，你染污法是虚妄的，清净法也是虚妄的，因为清净是相对染污来说的。

所以世间法是虚妄的，出世间法也是虚妄的，这个就是金刚经上面说的一句什么话啊？「凡所有相，皆是虚妄」，懂吗？不论是世间染污法，还是出世间的清净法，都是虚妄的，这个叫做「凡所有相，皆是虚妄」。因为它们是相对，清净相对染污来说的，染污法既然虚妄，清净法也同样的虚妄，所以如果我们能够明白，虚妄本来没有它的自体，世间法是虚妄的，本来没有它的自体，那为什么我们的想法里面，认为一切世间法是真实存在的呢？那是因为我们执着嘛，因为无明，所以对一切世间法起了执着，才有世间法，懂吗？它本来是虚妄的，你不执着就没啊，你就不会把它放在心上，所以是因为执着才有的。

那我们现在明白了它的自性本来空，一切世间法它是虚妄的嘛，虚妄的，自性本来空，你不起执着的话，当下就是真空实相，对不对？所以不论是世间法、还是出世间法，都是一样，凡所有相，皆是虚妄，你明白它是虚妄的，你不执着，当下世间法、出世间法都是实相了，对不对？这就是「一切实相」的意思。

为什么一切世间法、出世间法都是实相呢？因为「凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，即见如来」，所以你明白这一切虚妄，本来没有它的自体，当下就是真空实相，这就是「若见诸相非相，即见如来」。

这个「诸相非相」，这个「非」，是离的意思，就是你能够离相而见，就是见到了清净的法身如来，离相而见，而不会着在世间法、或者诸世间法的一切相上，你不着在这个相上，离相而见，你就是见到什么？如来实相。这就是「若见诸相非相，即见如来」。这个「如来」，就是现在讲的实相，懂吗？这样我们就能够明白了「一切实相」是什么意思。

心经上面讲的「照见五蕴皆空」，也是同样的道理。就是般若智慧现前，这个时候你照见五蕴，这一切的诸相，也都是真空实相，也是这边讲的一切实相的意思，一切五蕴也都是实相了，这就是「照见五蕴皆空」，都是真空实相。只要般若智慧现前，照见五蕴，这一切诸相都是真空实相，这就是「照见五蕴皆空」的意思。

所以，实相是什么呢？实相就是无相，无相无不相，就是实相，有相的都是因缘所生，都是生灭无常的，自性本来虚假的，这个是有相。现在实相是无相，无相就是它没有迁流，它不是生灭无常的，它没有任何的迁流，没有任何的变化，它是究竟常住的，这个是实相。

所以，佛说：「善男子！一切实相性清净故，一身清净。」

佛说：「善男子啊！既然一切世间、出世间法都属于实相，而实相的自性本来清净，由于一切实相的自性本来清净的缘故，自己的正报身也清净了」，就是见一切诸相都是实相，实相是什么？本来清净的。既然一切实相自性本来清净，当然我们的正报身也清净了，对不对？我们正报身也是实

相啊，一切世间法、出世间法都是实相，为什么？自性本来虚假，你明白它世间法、出世间法的自性本来虚假。若见诸相非相，即见如来，你就见到了实相了，你明白它是虚假的，你就见到了实相。「凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，即见如来」，你就见到诸法的实相了。

所以这个时候，我们的正报身一定是清净的，对不对？前面已经悟到了六根、六识、六尘、四大、世间法、出世间法，都是属于实相清净了，所以就能够直接推论一个人的正报身也跟着清净，因为前面讲什么？六根、六识、六尘、四大、世间、出世间法既然都清净，当然就能够证明这一身的，一个人的正报身，它是清净的。

既然自己已经证到了实相的道理，这个时候见一切众生也都是什么？都是清净的实相了，对不对？一个人悟到了圆觉真心的时候，自性现前的时候，你这时候见一切众生也是清净的，对不对？所以这个时候，当我们自性现前的时候，我们就能够了知一切众生的自性也是本来清净的，这时候就不会着在众生相上面。

所以说：「一身清净故，多身清净；多身清净故，如是乃至十方众生圆觉清净」。

自身的正报身清净的缘故，他身的正报身也清净；他身的正报身既然清净，如是乃至十方众生的正报身，也同归圆觉清净，都在清净的圆觉自性当中。

所以，当一个人悟道的时候，他见一切众生都是清净的实相。所以有没有开悟，就看你看众生是众生？还是佛？你看一切众生都是佛，你就成佛了；你看来去看去，全部都是凡夫，那自己大概也成不了佛，就是这个道理。当你的心清净的时候，你看一切众生也是清净的。当你证到一切世间、出世间法都是清净实相的时候，你见一切的众生也都是清净的实相，全部都在清净的圆觉自性当中，所以才会说自身的正报身是清净，他身的正报身是清净，如是乃至十方一切众生的正报身都是清净的，就是因为他自己开悟了，见一切众生都是同样的实相清净。

所以它是由近到远，逐渐的扩大，从一方的众生身，乃至十方的众生身，都是同一圆觉清净。

最后一个，「一多依报」。这个一，就是一个世界是清净的；还有呢？乃至多重的世界也是清净的，所以叫做「一多」。依报也是清净的，依报随着正报转，现在正报身清净，依报随着正报转，正报身清净，所以一切的依报也是清净的，这个很容易就可以证明了。

我们看经文：

善男子！一世界清净故，多世界清净；多世界清净故，如是乃至至于虚空，圆裹三世，一切平等，清净不动。

所以佛说：善男子啊！一个世界随着正报清净的缘故，多重世界也清净；多重世界清净的缘故，如是乃至圆遍虚空，含裹三世，一切都是平等

清净不动的。

所以这边的「圆」，就是形容上面的虚空，说明圆遍虚空，圆满周遍整个虚空，也就是「横徧十方」的意思，这个是指空间。时间呢，就是接下来的「裹」，「裹」就是形容下面的三世，说明含裹三世，就是包含了过去、未来、现在三世，也就是「竖穷三际」，我们常常听说「竖穷三际，横徧十方」，就是这个意思，包含了一切的空间跟时间在里面。

所以这里的「一切平等，清净不动」，这个「一切」，就是包括了时间和空间在内，也就是「竖穷三际，横徧十方」，不论是竖穷一切时，还是横徧一切处，都是平等、清净不动的，就是证到了这样的一个境界。

所以楞严经里面也说，如果「一人发真归元，此十方空，皆悉消殒」。就是说只要一个人悟道的话，一个人悟道，回到本来面目，十方虚空就在刹那之间销毁了，就是我们昨天说的「虚空粉碎，大地平沉」，整个十方虚空都是自性净土，这就是心净则国土净，全部都是自性的净土，都没有离开自己的清净的自性，心净则国土净，所以一切世界也都清净，所以当一个人开悟的时候，虚空粉碎，大地平沉，整个十方虚空都是自性净土。

好，我们今天就把这七个清净介绍完了，刚好一个段落，就到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。