

圆觉经
第四讲
普贤章(下)
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡净名佛学社

经文

善男子！一切菩萨及末世众生，应当远离一切幻化虚妄境界。由坚执持远离心故，心如幻者，亦复远离。远离为幻，亦复远离。离远离幻，亦复远离。得无所离，即除诸幻。譬如钻火，两木相因，火出木尽，灰飞烟灭。以幻修幻，亦复如是。诸幻虽尽，不入断灭。

善男子！知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次。一切菩萨及末世众生依此修行，如是乃能永离诸幻。」

尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：

普贤汝当知	一切诸众生	无始幻无明	皆从诸如来
圆觉心建立	犹如虚空华	依空而有相	空华若复灭
虚空本不动	幻从诸觉生	幻灭觉圆满	觉心不动故
若彼诸菩萨	及末世众生	常应远离幻	诸幻悉皆离
如木中生火	木尽火还灭	觉则无渐次	方便亦如是

各位居士大德！阿弥陀佛！

我们今天继续《圆觉经》。

我们看经文：

善男子！一切菩萨及末世众生，应当远离一切幻化虚妄境界。

佛继续对普贤菩萨说：「善男子啊！一切菩萨以及末世一切众生，应当要远离一切幻化的虚妄境界。」这个是第一步，佛现在传这个法怎么修，第一步，要远离一切的幻化境界。

接下来：

由坚执持远离心故，心如幻者，亦复远离。

当我们想要远离一切幻化虚妄境界的时候，就会坚固、执持有一个能远离的心，要知道这个能远离的心也是如幻，也要远离。像我们知道一切是如幻的，一切幻化的虚妄境界，就是前面我们所谓虚空中的花朵，都是虚妄的境界，都是如幻的，所以这一切的幻化都应当要远离。所以我们平常碰到任何的事情，生烦恼也好、想不开也好、看不破、放不下都好，不管任何的一切境界现前的时候，我们都要知道它是如幻的境界，由无明而生起一切如幻的境界，都是由一念无明而来的。所以，碰到对境的时候，我们就要提醒自己：「这一切的虚妄境界都不是真实存在的，要远离！」小孩子烦我，这是虚妄的境界，要远离！小孩子功课不好、小孩子不听话，这是虚妄的境界，要远离！工作不顺利，这是虚妄的境界，要远离！不管你生什么烦恼，都要知道它是幻化的虚妄境界，应当要远离。所以这个时

候，你就有一个「要远离、要远离」这样的—个心，这个是能远离的心；你要远离的境界，是所远离的境界，所以它有能、所，对不对？有一个能远离的心，要远离什么？—切虚妄的境界，是所要离的境界。有一个能离的心，有一个所要远离的境界，就是一切幻化虚妄的境界是需要远离的，这个想要远离的心也是如幻的，这是第二句话。我们会因为想要远离—切幻化的虚妄境界，因此就有—个坚固、执持要远离的心，要知道这个心也是如幻的，为什么？有能、所，就是二元对立，我们昨天讲的，二元对立，只要有能离、所离，它是二元对立。所要远离的境界是如幻的，你能远离的心也是如幻的，所以—碰到境界来的时候，你就生起：「喔！那个是假的啦！不要执着啦！我们就远离就好了！」这个能远离的心，要知道它也是如幻的，这就是第二句：「由坚执持远离心故，心如幻者，亦复远离。」要知道这个想要远离的心，这个心也是如幻的。既然想要远离的境界是虚妄的、是幻化的，我们能离的心也是幻化的、也是如幻的，—切的境界是虚妄的、不是真实存在的，这个境界我们知道它是幻化的、是虚妄的，这个境界就不会再障碍我们了，所以你这个能离的心还需不需要？不需要了，因为境界是虚妄的，你这个想要离开虚妄境界的心也是如幻的。境界如幻，境界远离，这个能远离的心，它也是如幻的，我们就再远离。这个时候还有没有剩下什么？—切虚妄的境界我远离了，我能离的心也远离了，能离的心也远离了，这个时候还剩下—个什么？「远离」的—念，对不对？—切虚妄的境界远离，能离的心也是如幻的，也要远离，还剩下—个远离的念，对不对？—切都要远离嘛，所以—念「远离」也是如幻，这就是下面—句：

远离为幻，亦复远离。

远离了能离的心之后，远离的—念也如幻，也要远离。连要远离的心远离了，远离的—念也是如幻的，也要远离，这时候连远离的—念也远离了，这时候还有没有剩下什么？我的心要远离—切虚妄的境界，这个能离的心是如幻的，所以我要远离。我再把远离的—念，我再远离，还剩下什么？还有没有剩下什么？远离的—念也没有了，那是不是应该没有念头了，对不对？远离的—念再把它空掉，就应该没有念头了，对不对？所以这个时候，无念就会现前，或所谓的空的境界会现前，这个无念、或者是空的境界还要不要远离？就好像很多人，他不管是诵经也好、打坐也好、念佛也好，他就念到那种好像没有什么念头了，我们就叫做无念，给它—个名称叫无念，然后他就抓住那个境界，抓住那个无念的境界，或者他证到空，他就抓住那个空的境界，请问这个无念或者是空，它是有生灭的吗？它是真实存在的吗？它是我们昨天讲的那个真心，没有生灭的那个圆觉妙心吗？是吗？你已经见到你的本性了吗？有没有？这时候有没有见性？有的举手，没有的举手。所以不管你修什么法门，如果觉得说我—切都没有什么念头了，或者说那个空的境界现前了，这个还是二元对立，

你要知道这个空、还有无念的境界是怎么现前的？相对前面那个「有」的境界现前的。我们昨天也讲过，空跟有是二元对立，所以你这个空相怎么来的？也是因缘所生，什么因缘？刚才一步一步远离，然后达到的，所以它是因缘所生，它不是我们那个不生不灭的真心，所以这个时候其实还没有见到你的真心，你的圆觉妙心也没有现前。所以，尽管空的境界现前，或者无念的境界现前，也要知道这个境界也是如幻的，只要是二元对立的，它都是如幻的，「空」相对「有」来说的，所以它是如幻的，所以也要远离。这个就是下面一句：

离远离幻，亦复远离。

就是离去了前面那个「远离为幻」，就是把远离的这一念空掉之后，就什么都没有了，这个时候就有一个空、无念的境界现前，要知道这个境界也如幻，也要远离，所以就要把这个空再空掉，把这个无念再空掉（再空掉就是再远离的意思），请问这个时候是不是都没有东西剩下了？这下远离得够彻底了吧？应该没有什么剩下了吧？没有什么可以再远离的了，远离的那一念把它远离，然后就无念、空境界现前，再把这个再空掉、再远离，应该没有什么东西可以叫它远离，已经没有东西了，这个时候会是什么样的一个状态呢？连空也空掉了之后，没有东西再可以远离了，这个时候就剩下一个，剩下一个那个没有办法远离的那个东西，就是我们的真心，就是我们的圆觉妙心，那个是没有办法远离的，因为它是不生不灭的，懂吗？你那个能够生灭的，能够远离的，全部都离了，剩下那个没有办法远离的，那个就是我们的真觉，这个时候就能够现前，这就是下面一句：

得无所离，即除诸幻。

所以一直要到再没有什么可以远离的时候，才能够真正的尽除一切的幻化境界，因为一切幻化的境界都远离了，连那个念头也没有了，连空的境界也再远离了，没有什么剩下来的，没有什么剩下来就是可以远离的剩下来，都没有了，这个时候我们的自性就自然能够现前。

那个修《楞严经》观音法门的，这个就很类似观音法门，观音法门有修的你们就知道，「初于闻中，入流亡所，所入既寂，动静二相，了然不生」，这个就是第一句：「应当远离一切幻化虚妄境界」。接下来，就是「如是渐增，闻所闻尽」，这个就是第二句：「由坚执持远离心故，心如幻者，亦复远离」，就是能闻跟所闻。我们前面也有师兄问过，我们上次讲的那个跟这个圆通章能不能相通？我上次的回答的是说这个法门是更直接，可是如果说勉强要对照一下的话，现在四句刚好就等于耳根圆通的那四句，它有三重的能所，把这个三重的能所（能所，就是有对待，有能、有所，二元对待），把这三个能所都像我们现在讲的远离，寂灭就能够现前。所以，第二句就等于是能闻跟所闻尽（如是渐增，闻所闻尽），就等于是把它远离，所以它第一重的能所，就是能闻跟所闻。「远离为幻，亦复远离」，这个就等于能觉、所觉空，第二个能所，能觉跟所觉再把它空掉，就是「尽闻不住，

觉所觉空」。接下来，「离远离幻，亦复远离」，这个就等于「空觉极圆，空所空灭」，就是能空跟所空再把它灭掉，这就是我们说的把空跟无念再远离，它也是如幻的，然后再远离，结果就是「生灭既灭，寂灭现前」，这就是现在讲的「得无所离，即除诸幻」。「生灭既灭，寂灭现前」，就是同样证到这样的境界，就是我们的真觉，这时候就能够现前。所以一定要到「得无所离」，没有什么可以远离的时候，才能够真正尽除一切的幻化境界。这种情况像什么呢？就是下面讲的：

譬如钻火，两木相因，火出木尽，灰飞烟灭。

这种情况就好像钻木取火，以前没有火柴、也没有瓦斯、也没有打火机，他怎么取火呢？他就用一根木钻子去钻那个木材，一段时间以后，火就着起来了，所以他用木钻子来钻木材，钻到那个火生起来了之后，火就把那个木材也烧掉了，把木钻子也烧掉了，因为两个都是木的，这就是讲「譬如钻火，两木相因」，相因的意思，就是说相依，互相摩擦，两根木头互相摩擦，一个是木材、一个是钻子，木头做的钻子，去钻那个木材。「火出木尽」，等钻出火来，把木材都烧光了，到最后烟也灭了、灰烬也飞散了，什么都没有剩下，就是「灰飞烟灭」，你那个火烧木材，烧到最后怎么样？只剩下烟，到最后那个烟也没有了，剩下灰，对不对？一阵风吹过来，灰也散掉了，什么都没有剩下，用这个来比喻我们一步一步的远离，到最后什么都没有剩下，就好像灰飞烟灭一样。所以，一直要到没有可以远离的时候，才能够尽除一切的幻化境界，就好比灰飞烟灭，如果还有一个空没有空掉，或者还有什么剩下可以远离的话，就好比这个木材烧完了，还留下木炭、还留下灰烬一样，有些木材它是烧完它就变成木炭了，那个就是还有木炭剩下，或者是它变成灰了，有一堆灰留下，这个就比喻说你应当远离的还没有全部远离完，还有留下一个什么可以远离的，或者还有一个空、或者是无念，你没有远离，如果是这样的话，就不能够尽除一切的幻化境界。

以幻修幻，亦复如是，诸幻虽尽，不入断灭。

我们现在以如幻的身心来修习，除去如幻的无明，也是同样的道理，虽然一切的幻化都灭尽了，但并不入断灭。「不入断灭」，入断灭，就是什么都没有了，连圆觉妙心也没有了，那个就是入断灭。所以以为这一切幻化的境界都灭尽了之后，就入断灭的话，那就是我们没有办法明心见性，也没有办法见到我们的真如本性，因为它也跟着灭了，跟这一切幻化的境界消失了之后，我们的真心跟它一起消失，这样就入断灭。可是我们昨天晚上讲，并不入于断灭，为什么？因为真心是没有生灭的，我们的圆觉妙心是常住不灭的，所以它不入于断灭，就是它这边讲的「诸幻虽尽，不入断灭」，还有一个没有办法远离的那个就是我们的真心。所以我们前面用的功夫一步一步远离的目的是什么？就是要见到我们的真心，它是没有办法再远离，它是剩下的，它是一直都在的，它是常住不灭的。佛传我们法已

经传完了，平常就是这么用功。

所以我们继续看：

善男子！知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次。一切菩萨及末世众生，依此修行，如是乃能永离诸幻。

所以，最后佛说：「善男子啊！知道是幻，当下就已经离幻，所以也不需要再用什么方法来离幻；既然已经离幻，就是真觉，所以也没有什么次第，一步一步地到达真觉。一切菩萨和末世众生，依这个法门来修，就能够永离诸幻。」这个就回答了普贤菩萨的所问，普贤菩萨前面第三个请佛开示的是：「作何方便渐次修习，令诸众生永离诸幻？」佛现在回答：「知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次。依此修行，乃能永离诸幻。」你怎么能够达到永离诸幻？怎么用功呢？就是第一步，知幻即离，你知道一切是幻化的，当下你就远离了，就好像你做梦，梦中不管是什么样的境界，好的、不好的，可是你醒过来，啊哟！那是一场梦！马上就知道它是假的。所以你知道一切都是幻化的虚妄境界，当下就远离了，所以是「知幻即离（即，就是马上、立刻、当下）」你知道一切境界是虚妄的、是幻化的，当下就远离一切幻化，因为知道它是幻化的、假的，你当然就不会去执着了，「知幻即离」。还需不需要另外再用一个什么方法来离幻呢？需不需要？不需要了，对不对？很多余，对不对？当下就已经离幻，你再想说我再用什么方法、还是方便（方便，就是方法），我用什么方便来达到离幻，你就已经知道它是假的了，它是如幻的、它是虚妄的，你当下就已经离幻了，所以是知幻即离，你知道一切是幻化的，当下其实你就已经离幻了，你还需不需要用什么方法来离幻呢？就不需要了，所以是「不作方便」。「知幻即离，不作方便」这个口诀背下来，「知幻即离，不作方便」，它不用再用什么方法来离幻，只要知道一切是幻化的，当下就已经离幻，所以不需要再用什么方法来离幻。「离幻即觉」，既然已经离幻，你的真觉就现前，就是已经远离一切。知幻即离，你知道一切幻化，当下就已经离幻；离幻，就觉了嘛，也是当下就觉，离幻的当下就是真觉，就是我们说的你见到了你的圆觉妙心。离幻即觉，既然已经离幻，真觉当然就现前，那还需不需要用什么次第，说我第一步怎么样、第二步？第一步离一点，然后证一点真觉，再离一点，然后再证一点真觉，一步一步慢慢证，一直到圆觉？不需要，因为你离幻的当下就是真觉现前，所以也不需要用什么次第一步一步地达到真觉，这就是「离幻即觉，亦无渐次（渐次，就是次第）」，渐渐地、一步一步地怎么样达到那个真觉，不需要。所以，普贤章第二章，它的修行的口诀、方法就是「知幻即离，离幻即觉，不作方便，亦无渐次」，不用另外找什么方法，也没有次第可言，因为它是大乘的圆顿教，大乘的顿教，顿，就是很快，我们说的顿悟、顿修、顿证，顿，就是当下、当下、当下，你当下悟到，当下就是顿修，顿悟、顿修，顿证，就是这个。知幻是顿悟，即离是顿修，离幻即觉是顿证，即觉是顿证。知幻是顿悟，你知道一切是

幻化的，你当下就顿悟了；顿悟的当下就顿修，你知道一切是幻化，当下就远离了，就是顿修，没有需要用什么方法；顿修，然后就顿证，就是离幻即觉，就是顿证，都是当下、当下、，所以它是属于顿教，大乘的顿教就是顿悟、顿修、顿证。「知幻即离，离幻即觉」，这就是普贤章它所用的法门。

佛到这个时候就已经开示得差不多了，所以佛现在回答：「知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次。依此修行，乃能永离诸幻。」把法已经传给我们了。后面就是偈颂，把前面的长行再用偈颂的方式，简单地重复一遍。

尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：

这个时候，世尊为了重新宣说前面的义理，而说了下面的偈颂。

普贤汝当知 一切诸众生 无始幻无明 皆从诸如来 圆觉心建立

这个我们昨天讲过了。普贤你应当知道，一切众生无始以来，如幻的无明都是从如来藏圆觉妙心所建立的，我们现在为什么变成如来藏呢？那是以凡夫来说的。圆觉妙心在众生迷失自性的时候，称为「如来藏」，前面它是说如来圆觉妙心，它为什么称为「如来圆觉妙心」？因为只有如来祂已经圆证圆觉，所以称为「如来圆觉妙心」，凡夫还有无明，所以只能叫做「如来藏圆觉妙心」。什么是如来藏呢？如，就是不变的意思；来，是随缘的意思；藏，是能够含藏一切染净诸法。我们常常说「不便随缘，随缘不变」，它到底是什么意思呢？就是一个讲本体，一个讲现象。本体，就是从昨天讲到今天，前面也已经开始讲，那个没有生灭的真心，它是不变的，因为它没有生灭，所以它是不变的，是常住不动的，圆觉妙心是常住不动的，我们的真心是常住不动的，因为它没有生灭，不生不灭，没有生灭，所以它是常住不动，离一切的二元对立，常住不动，这个是讲我们的本体，我们的真心本性，它是不动的。但是，用则随缘，随不同的缘，起不同的作用，它能够随染缘、随净缘，随染缘就变成了六道的众生，随净缘就是四圣法界的众生。十法界怎么生起的呢？就是从我们的真心，昨天讲的，唯心所现，唯识所变，它虽然不变，但是用则随缘，看你是随染缘、还是随净缘，而有了十法界，四圣、六凡的差别，所以我们才会说这个「藏」是能含藏一切染、净诸法，能够含藏一切的染净诸法，它的本体是不变的，但是作用生起的时候，能够随染缘、或者随净缘，用则随缘，这就是「不变随缘」的意思，也就是「如」跟「来」的意思，就是因为它能够含藏一切的染法，所以「无明」才能够依它而建立。它不是说「一切诸众生，无始幻无明，皆从诸如来，圆觉心建立」？无明为什么能够依它而建立？就是它也能够含藏一切的染法，这无明才能够依它来建立。我们昨天也讲，你这个一切的无明，这些幻化从哪里生起的呢？都生于如来圆觉妙心，它不是无因生，它也不是突然就生起来了，没有任何的原因，或者是没有任何的理由，它就生起来了，它一定要依一个什么东西，只要是因缘所生，

它一定要依一个什么，它就是依圆觉妙心而生起，它能够被染法所依，这个就是随缘，随染缘。它虽然为染法所依，但是它不会被染法所染着，这就是「不变」，你再怎么生烦恼、再造更多的业、一直再轮回，随这个染缘在六道当中不断不断地轮回，但是会不会染污我们那个真心呢？那个不变的真心呢？不会，因为它是本自清净，菩提自性本自清净，它本来是清净的，所以它不会被污染，不会被染缘所污染，这个就是不变，但是它能够随缘，能够随染缘然后生起一切，不管是无明也好，一切的染法都能够生起所，以一切染法是依这个如来圆觉妙心而建立的。等到断尽无明，圆证圆觉的时候，如来藏就称为如来圆觉妙心。所以我们就看，他如果说如来圆觉妙心，那个就是他已经断尽一切的无明，已经圆证到圆觉了，这个时候就称为「如来圆觉妙心」，可是我们凡夫还有无明的话，就称为「如来藏圆觉妙心」，有这样的差别，多了一个「藏」。

犹如虚空华 依空而有相 空华若复灭 虚空本不动

一切众生无始以来的无明，依如来藏圆觉心建立的情况，就好比虚空中的花朵，是依虚空而有相，等到虚空中的花朵灭了，虚空并不会跟着灭，因为虚空之性本来不动，这个我们昨天解释过了，虚空中的花朵，就是等你眼睛病好了，才发觉虚空中本来没有花朵，这时候的花朵好像在虚空中灭掉了，虚空中的花朵灭了，这个虚空还是常住不动，虚空之性本来不动，不会跟着花朵灭，虚空也跟着灭，不会。

幻从诸觉生 幻灭觉圆满 觉心不动故

同样的，一切幻化从圆觉妙心生的情况也是一样，等到一切的幻化灭了以后，圆觉妙心并不会跟着灭，因为圆觉妙心本来不动。

若彼诸菩萨 及末世众生 常应远离幻 诸幻悉皆离 如木中生火 木尽火还灭 觉则无渐次 方便亦如是

所有的菩萨以及末世的众生，应当经常修习远离一切的幻化，不但虚妄的境界要离，坚执远离的心也要离，连「远离」这一念也要离，就能够达到无念，我们刚才说的，最后「无念」这个妄念也要离，一直到达再也没有任何可以远离的地步，剩下的那个不能够远离的，就是我们的圆觉妙心，它一直都在，从来没有动过，所以这个时候真觉就能够现前。这种情况就好像用火来烧木材，到最后木材烧完了，火也灭了，什么都没有剩下。所以，在了知一切如幻的当下就已经离幻，不用再藉助任何的方便，既然已经离幻，真觉自然现前，当然也不用依任何的次第。

这个就是第二普贤章它所用的法门：「知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次」。这个是佛为上上根人所说的法门，顿悟、顿修、顿证的法门，所谓顿教的法门，就是没有方便、渐次可言，这个就是顿教，都是当下，刚才我们讲的，顿悟、顿修、顿证，这个就是所谓顿教的法门，是没有方便、渐次，不用再另外用什么方法，当下就证了，也没有什么次第可以说的，这个就是顿教的法门，这就是佛为上上根的人所说的法门。所以，我

们知道第一章的文殊章，还有现在第二章的普贤章，都是属于顿教的法门，佛为上上根人所说的「知幻即离，不作方便」，就是了知一切是幻化的当下，就已经远离一切的幻化，自然就不需要任何的方法；「离幻即觉，亦无渐次」，既然已经远离一切幻化，当下就是真觉，当然也不用藉助任何的次第，我们再复习一遍，这就是本章所用的法门。

我们做个比喻，就好像你在梦中生病了，病得很严重，快死了，这个时候你要赶快去找医生，对不对？去找最好的医生，你找医生干什么？赶快问啊！有什么方法可以医我的病，然后第一步要做什么、第二步要做什么、第三步要做什么……，因为很严重，你身上很多病，从那个最严重的开始医，最严重的好一点，第二个次第就是那个第二严重的，这个又好一点了，那就最轻的最后了，找医生做什么？就是赶快医病，所以要告诉我怎么样治疗我病的方法，还有次第，第一步要怎么来医、第二步怎么医、第三步要怎么医，这就是方便跟渐次。可是你在梦中生病，那一天你梦醒了，原来是一场梦，我根本就没有生病啊！这时候要不要用方便跟渐次？还要不要？方法跟次第，要不要？还要不要医病？不用医病！因为本来没有病嘛，就用这个来比喻「知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次」，这个时候治病的方法和次第自然就不需要，为什么？本来没有病，干嘛要治病的方法跟次第？所以等我们从无明的大梦中醒过来的时候，才发觉无明本来就不存在，根本就没生病，无明的大病，无明根本不存在，就像虚空中的花朵一样，这就是当下顿悟，根本就没有无明的存在，虚空中本来没有花朵，是因为眼睛生病了，眼睛生病就比喻无明，现在眼睛的病好了，才发觉虚空中本来没有花朵。所以「知幻即离，离幻即觉」，只要你明白无明是幻化的，如幻的虚妄境界，幻化的虚妄境界，它根本不存，在就好像虚空中的花朵一样，当下就可以远离一切的诸幻，对不对？因为一切的幻化从哪里来？从无明来，无明根本不存在，由无明而生起的一切身心世界，一切的幻化虚妄境界存不存在？根本不存在！这样是不是可以远离一切的幻化？那就远离一切的幻化，远离一切的幻化，离到没有什么可以离的，那是什么东西剩下？真觉现前，就开悟了嘛，这就是这一章的法门，当下，顿悟、顿修、顿证，没有方便、也没有渐次可言，都是当下就可以证得到的，只要明白无明本来无，后面就都没有了，自然就远离一切幻化，一切幻化由无明来，无明根本不存在，所以一切幻化就远离了，很自然就远离了，当下就远离了，因为无明都不存在，由无明而生起的一切幻化当然不存在，那是不是远离一切幻化境界？对啊！一切都远离了之后，剩下的那个就是我们的真心就现前，就明心见性，就开悟了！

我们今天就讲到这里。希望各位可以顿悟、顿修、顿证。

有问题可以问。

问：净莲上师，您好！请上师慈悲开示：什么是菩提心？怎样发菩提心？用什么方法来发菩提心？感恩！谢谢上师！

答：我又要打广告，请上网看，广论「如何发菩提心」那个部分，我们明年会讲怎么发菩提心，因为内容很多，我们应该可以用明年来的四次的時間把它讲完，如何发菩提心，就是详细地介绍。我现在简单地说，什么是菩提心？菩提者，觉也。觉什么呢？真觉现前，觉什么？菩提者，觉也。觉什么？觉悟，「我」不是真实存在的，「我」是无明的产物，就是觉这个。一切法无我，因缘所生法都是无自性、空的，所以没有我跟法的真实存在，就是觉悟，悟到这个。悟到这个有什么作用呢？你才能够发愿要度众生，你还有我执之前，就是当然先想到我啰，我的利益、先保护好我啦，为什么要一道一道的防守呢？就是要保护我啰，保护我的利益，所以这个时候能不能发菩提心？利他的心就很难，对不对？因为你要先保护自己，所以觉悟到「无我」的这个道理，也就是般若空性的智慧，你悟到了这个，你才可能真正的发菩提心，就是不但自己觉悟，还要帮助一切众生觉悟的这个心，就是菩提心，完全利他的心就是菩提心，为什么能够完全利他，都不会想到一点点自己呢？就是因为你已经觉悟到无我、空性的道理了，所以你才能够真正的完全去利他，简单地说是这样，详细的话，就请你上网，因为我们在台湾已经把菩提心的部分讲解完毕，上网了，如果要讲的话，明年我们会讲，就是花四次来的时间，把怎么发菩提心，详细地把它介绍完，等不到明年的，就请你上网看。

问：净莲上师，你好！请问上师：「心外法非有，心识里非无」这一个偈颂，祈请上师慈悲开示。

答：「心外法非有」，就是我们讲的一切因缘所生法无自性、空，离开你的心，一切法都不是实有的。「心识里非无」，这个就是我们昨天讲的「唯识所变」，一切身心世界都是八识的变现，阿赖耶识的变现，所以以这个来说，你不能说第八识没有，懂吗？「唯识所变」这个立场来说，你不能说第八识没有，这个就是「心识里非无」。非无，就是有；非有，就是无。离开了你的心，一切法没有办法存在，为什么？一切法都是从什么？昨天讲的「唯心所现，唯识所变」，这两句也就是这两句的意思，唯心所现，唯识所变。所以离开了真心，有没有妄心、无明、后面的正报、依报、身心、世界的存在？没有嘛！你离开了真心，后面都没有办法起作用。我们这两堂也讲，一切的无明、种种的幻化从哪里来？圆觉妙心，依圆觉妙心而建立，对不对？由圆觉妙心生，生于圆觉妙心，所以一切的幻化虚妄境界从哪里来？从妄心来。妄心从哪里来？一念无明来。一念无明从哪里来？从真心来。所以离开了真心，后面都没有了，这个就是「心外法非有」，非有，就是没有，离开了真心，都没有办法「唯心所现，唯识所变」。既然是唯识所变，都是八识的变现，所以你不能说没有。就是这样子，解释完了。

问：上师您好！请问上师，什么是八识三能变？

答：这个是唯识，唯识我们也有讲过，我们有一本唯识的书你也可以参考。

问：什么是诸法空相？

答：一切法无自性、空，就是诸法的空相，也是诸法的实相，一切法的真实面貌。

（三能变要讲很久，我们就不要讲，好不好？那个等于在上唯识的课。）

问：净莲上师，您好！请问上师，有些居士拜了几十年的佛，脾气还是很急躁，瞋恨心很强，又很有分别心，如果这个瞋恨心很强的人，和我们的祖先或亡者诵经超度，我们的祖先会得到利益吗？

答：还是有利益，只是比较小，因为你用瞋恚心念的嘛，瞋恨心很强的人来帮我们祖先或者亡者诵经超度，那他能够得到利益吗？如果我们用瞋恚心很强的人诵经，他有功德吗？还是有嘛，对不对？会打折扣啦，看打几折。

问：他常常怀着瞋恨心，又没修行，诵经回向给众生，众生会不会跟他一样的起瞋恚心呢？

答：应该不会吧。

问：搞到他鸡犬不宁、障碍重重呢？

答：不会。他常常怀着瞋恨心是他自己，诵经回向的那个还是他诵经的功德，所以他诵经的功德不会带着他的瞋恚心让别人也变得鸡犬不宁、障碍重重，不会这样子的，因为回向的还是他诵经的功德，他还是有功德，只是比较小，因为瞋恚心的关系。

问：对不起！上师，我们还没有修到对一切人事物如幻、离幻，请净莲上师慈悲为我们一群众生解答，感谢上师！

答：就是前面的希望能够解答，我已经解答了。还没有修到对一切人事物如幻、离幻，就我们这两晚、还有上次的两晚多听、多思惟、多修习，看能不能早一点知幻即离，离幻即觉。

问：尊贵的净莲上师，师父，到现在我还搞不懂「永离诸幻」。

答：永离诸幻，就是一切幻化都永远远离。永离诸幻，永远远离诸幻，就是一切幻化的虚妄境界，由无明而生起的一切幻化的虚妄境界，只要由无明而生起的，全部都是诸幻，诸，就是很多，由无明而生起一切的幻化虚妄境界，都是属于现在讲的诸幻，所以它的内容很多，你的烦恼也是，

你有一个我，我的心、还有我的家、我的什么家庭、事业、子女，都是啊，都是诸幻，都要远离的。这一章圆觉经有很多幻，幻到我们胡里胡涂。

问：祈请上师慈悲开示。（到现在我还搞不懂「远离诸幻」。）

答：就是想要永远离开一切的幻化虚妄境界，就是明白它是怎么来的。一切虚妄的幻化境界，它是怎么来的？一切幻化的虚妄境界，它是从哪里来？两个字来，无明。无明从哪里来？再追，追追追，无明从哪里来？无明从哪里来？唯心所现。妄心从哪里来？从什么心来？妄心从真心来。无明从哪里来？妄心就是一念无明，它从哪里来？唯心所现，从真心来嘛！都要依圆觉妙心而建立。真心离念，真心没有妄念，真心不会起一念的无明，这样还有没有无明？就没有无明。我们真心里面本来没有啊，本来没有无明，虚空中本来没有花朵，就是一念妄动，一念无明，就起了无明，一念真心妄动，就起了无明，无明有没有？无明也是如幻的，为什么是如幻的？只要有生灭的，它就是如幻的，只有真心不生不灭的，它是真实存在，不是如幻的，除了真心以外，都是如幻的，这个就是「诸幻」。一切诸幻都是由无明而生起的，因为「无明」的意思就是不明白嘛，不明白一切法是因缘所生，不明白一切法无我的道理，只要是因缘所生的，它都是无自性、都是无常的，所以它不是实有的。所谓的「我」，是因缘所生，五蕴、五大，都是因缘所生，所以我不是真实存在，因为它是有生灭的、它是无常的，只要有生灭、无常，它就不是真实存在，所以「我」不是真实存在，一切法也不是真实存在的，只要是因缘所生法都是生灭、无常，都不是真实存在的。所以，我们所谓的无明，就是不明白这个道理，不明白一切法空的道理，刚才说「诸法空相」，就是不明白诸法空相的道理，不知道一切法，或者是所谓的「我」、或者人，人、我、众生，只要是因缘和合的，众缘和合而生的，叫做众生，众缘和合，就表示它是因缘所生的，因缘所生的都是生灭、无常，都不是真实存在的，因为它不是永恒的，只有不生不灭才是永恒真实存在的，才是常住不灭的。所以，什么叫无明？就是不明白一切法无我的道理，才会执着有我、有法，以为「我」是真实存在的，一切众缘和合而生的众生是真实存在的，一切法是真实存在的，这个就是无明。有了这个执着，不明白这个一切法的真实相貌，所以才会幻化出后面的八识所变现出的身心、世界，正报、依报，还有所谓的十法界，就是这样变现出来的，唯识所变，八识的变现，不同的种子变现出不同的身心、世界、正报、依报来。所以，怎么样做到「永离诸幻」呢？就是你明白了，你回归到真心了，不生不灭的真心，后面所有的幻化就没有了，对不对？无明本来没有，一念妄动才有的，你只要见到真心，安住在这个不生不灭的真心的状态，后面是不是都没有了？那个就是「永离诸幻」，就是我们刚才讲的真觉现前，就是我们的真心现前了，真心是没有生灭的，所以所有的有生灭的、幻化的虚妄境界就远离了，这个就是永离诸幻。再

听不懂，就等我们的 DVD 做出来，每天听三遍，总有一天开悟，因为道理就是这样子，因为从道理明白到实证可能还是需要一点点小功夫，所以平常没事也多念两句「诸幻即离，离幻即觉」，也是熏，算是熏，虽然它是顿悟、顿修、顿证的法门，可是没有办法当下证得的话，也只有就是方便渐次来多念几遍，多多熏。

问：请上师慈悲开示，第八识是否是依这圆觉妙心而生？

答：不是，不是，第八识不是依圆觉妙心而生，对！对！我把它看成相反了，圆觉妙心而生，依圆觉妙心而生，对。就是我们刚才讲的，真心一念无明动，一念无明，然后就有了第八识，然后第八识再变现，所以可以说第八识是依圆觉妙心而生，没错。

问：请问上师，如来圆觉妙心，为何会有一念妄动？敬请师父开示，谢谢！

答：圆觉妙心，我们的真心本来是没有生灭，本来不动的，常住不动，它什么时候起了一念的无明呢？为何会有一念妄动呢？问得好！问得好！没有开始，也没结束，无始之始，就是这样子开始的，就好像一个圆，它没有开始，没有起点、也没有终点，就是你这一念的妄动就起了无明，无明从什么时候开始？没有开始。什么时候结束？也没有结束。

问：尊贵的上净下莲上师，question1，《圆觉经》普贤菩萨第二章，第二段，第二行，如幻三昧，是怎样的大乘正受呢？

答：这个要上网看，我们在台湾有详细解释什么是如幻三昧？什么是正受？这要讲很久。

问：三昧如何才能如幻？

答：三昧如何才能如幻？这个就不对了。

问：是观修吗？

答：大乘的三昧有很多种，有各种不同的三昧，你们都知道嘛，有楞严三昧、法华三昧、什么三昧，很多，大乘的三昧有很多，海印三昧，对不对？大家都听过的。现在我们是修，一路上幻幻幻，如幻，所以它就叫做「如幻三昧」，这就是三昧的名称，它就是修如幻，所以它的三昧正受（三昧，就是正受的意思），这个三昧就是修如幻，「如幻」就是我们这两堂晚上都在讲什么如幻、如幻，就是这个大乘三昧它最主要修的就是如幻，所以它称为「如幻三昧」，因为大乘菩萨证得这个如幻三昧，他就能起很大的作用，什么作用呢？他就有勇气发愿再来娑婆世界度众生，为什么？因为他知道娑婆世界是如幻的、众生是如幻的，所以他才有勇气发愿再来，再来如幻的娑婆世界，度如幻的众生。他会不会去入涅槃呢？涅槃也是如

幻的，所以他也不会去入涅槃，这就是大乘菩萨他如果知道如幻三昧，他就能起这样的作用，就是「智不住三有，悲不入涅槃」，这个就是如幻三昧的作用之一，所以它很好用的。我们这两个晚上讲的也很好用，你知道无明如幻，由无明而生起的一切幻化境界就不存在了，这个也是很好用的。所以，你想要对治一切的烦恼、对治一切的妄念、还是一切能够说出来的，用「如幻三昧」这个法门都能够全部灭尽，灭尽一切的幻化虚妄境界，这个就是如幻三昧的作用。大乘菩萨为什么要修如幻三昧？就是因为它很好用，它会让我们不再执着，让我们彻底地见到这个空性，知道一切都是如幻的，都是幻化的，我们要开悟也好，要见我们的圆觉妙心、还是真心也好，它都是非常的快速的，所以大乘菩萨都要来修习如幻三昧。

问：这个如幻三昧，如果修成或证得，是否成就了圆觉清净境界？

答：是。

问：一般上所听闻过的三昧，如法华三昧、海印三昧、还有首楞严三昧的共同点及不共同点何在？

答：共同点，就是它都是三昧正受。不共同点，就是它的三昧境界不一样，一个是首楞严的境界，一个是海印的境界，还有一个是法华的境界，所以三昧是一个正受的名称，一种境界的名称，你这个三昧里面是什么样的三昧，是如幻的，你是如幻的法门，就叫做如幻三昧；首楞严有它的三昧的修法，叫做首楞严三昧，所以它的不同点，就是因为不同的三昧的内容，所以它就有不同的名称，这个就是它的不同点。

问：question2，方便渐次，以何方便修如幻三昧，以幻修幻吗？

答：如果以我们现在讲的，它就已经告诉我们了，没有方便渐次，对不对？是以幻修幻，但是没有方便，亦无渐次，经文的最后一行「方便亦如是」，就是说也是同样的道理，不需要方便，不需要渐次、也不需要方便，因为它是属于顿教的法门，是顿悟、顿修、顿证，所以没有方便、也没有渐次，不用另外再找一个方法，或者是一步一步按照次第来证到，不需要，因为它是顿教的法门。

问：经文的最后一行「方便亦如是」，是表示以「无方便」为方便吗？

答：不是。「方便亦如是」，就是一样的，也是不需要方便，跟那个不需要渐次一样，它也不需要方便，是这个意思。

问：普贤菩萨第二章是圆顿法门，正如您在三月份时告知我们的即是圆顿，为何普贤菩萨在请法时提及渐次呢？

答：他是请佛开示用什么方便？用什么渐次？可是佛最后回答说：「没有方便，也没有渐次」。

问：第一章及第二章皆为圆顿，其它第三章至十二章以圆顿多？或渐次多？为什么是如此呢？弟子柳宗达合十。

答：《圆觉经》，佛为上根、中根、下根的人宣说不同的法门，佛开示不是从最下根的，有渐次的、有方便的开始介绍，不是，祂先从没有方便渐次的下手，就是圆顿法这个法门先下手，所以第一章第二章属于圆顿法门。后面的，上根人的法门开示完了，接下来为中根人，最后为下根人，所以祂是从上根、中根、下根这样慢慢一步一步地介绍，为什么是这样的次第呢？佛为什么要按照这样的方式来进行每一章的内容呢？那是因为如果是上上根的人，他不需要从有方便渐次的下下根的那个内容开始听，那个要很长的时间，所以佛先讲顿悟法门，第一章文殊章听懂了，你就懂了嘛，如果还没有懂，就第二章再听，第一章有点懂，第二章懂了，顿悟了，那后面也不用了嘛，因为已经都懂了，后面就是你接引众生的方便的时候用，因为众生有上根、中根、下根，所以这个时候你再听后面，是为了方便度众生的法门。所以，上根的部分为上根人宣说的部分，如果听不懂没关系，还有为中根人说的，再听，继续听，看能不能明白，如果还不能够契入，没关系，还有为下根人说的部分，那个方便渐次就介绍得非常详细，最后面的内容愈来愈多，前面很短，就是明白了，几句话就明白，不用讲那么多，现在就是「知幻即离，离幻即觉」两句话就讲完了，可是后面那些有方便、有渐次的就很长了，第一步怎么样、第二步怎么样……，我们后面就慢慢介绍，所以佛祂为什么要按照这样的次第来说明的原因就在这里。

问：如果一个人要想受，怎么去形容那个人？

答：这什么意思啊？想受？再写，不知道你要问什么。

问：法师慈悲，昨晚讲到「若诸幻性，一切尽灭，则无有心，谁为修行？」若修行的人能修到将诸幻性一切尽灭，则无有心，请问法师这个修行人已经修行达到什么境界了？

答：它这个是问，不是答案，请法师开示「若诸幻性，一切尽灭，则无有心」，这个是它的问题，不是答案。它是说：「若诸幻性一切尽灭，则无有心，谁为修行」？就是「不妨以幻除幻」，佛是这样回答的。虽然能修的身心是如幻，所要对治的无明也是如幻，但是不妨以幻除幻。为什么都是如幻的，还要以幻除幻呢？就是如果你不修行的话，你如果不以如幻的身心来修习的话，那个如幻的无明也没有办法灭尽，懂吗？所以，不妨以幻除幻，就是还是要修行的意思，虽然一切如幻，可是还是要修。

都回答完了，没有问题，那我们就到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。