

圆觉经
第一讲
文殊章(上)
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡净名佛学社

经文

如是我闻：一时，婆伽婆入于神通大光明藏三昧正受，一切如来光严住持，是诸众生清净觉地，身心寂灭，平等本际，圆满十方，不二随顺，于不二境现诸净土；于大菩萨摩訶萨十万人俱，其名曰：文殊师利菩萨、普贤菩萨、普眼菩萨、金刚藏菩萨、弥勒菩萨、清净慧菩萨、威德自在菩萨、辩音菩萨、净诸业障菩萨、普觉菩萨、圆觉菩萨、贤善首菩萨等而为上首，与诸眷属皆入三昧，同住如来平等法会。

于是文殊师利菩萨在大众中即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：「大悲世尊！愿为此会诸来法众，说于如来本起清净因地法行，及说菩萨于大乘中发清净心远离诸病，能使未来末世众生求大乘者不堕邪见！」作是语已，五体投地，如是三请，终而复始。

尔时，世尊告文殊师利菩萨言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨咨询如来因地法行，及为末世一切众生求大乘者得正住持，不堕邪见；汝今谛听！当为汝说！」时，文殊师利菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

「善男子！无上法王有大陀罗尼门，名为圆觉，流出一切清净、真如、菩提、涅槃及波罗蜜，教授菩萨。一切如来本起因地，皆依圆照清净觉相，永断无明，方成佛道。」

各位居士大德！阿弥陀佛！

我们今天开讲圆觉经。

圆觉经，是唐朝罽宾国的沙门——佛陀多罗所翻译的。罽宾国在北印度。翻译的年代是唐高宗永徽六年。翻译的地点是白马寺。

我们看经文：

如是我闻：一时，

我——阿难，当时就是这样听到的。

婆伽婆

这里是指释迦牟尼佛。

入于神通大光明藏三昧正受，

佛在说法之前先入定。佛入的是什么定呢？佛入的是神通大光明藏这个三昧正受。这个「三昧正受」，为什么叫做「神通大光明藏」呢？

「神通」是什么意思？因为这个大光明藏，超乎我们的想象，所以叫做「神」。一般我们说这个人神了，就表示说他变化莫测，教人家看不清、猜不透。现在这个大光明藏也是，它应用起来的时候，变化莫测，所以就「神」来形容。而且这个大光明藏，佛想入就入，想出就出，能够出入自在，能够随心所欲，出入自在，没有丝毫的障碍，所以叫做「通」，就是通达无碍的意思。这就是「神通」的意思。

什么是「大光明藏」呢？这个大光明，就是我们自性的光明。我们的自性本来具足无量的光明；这个光明，是智慧的光明。这说明什么呢？说明一切众生本来是觉悟的，一切众生本来具足无量光、无量觉。无量觉，就是究竟觉的意思，究竟圆满的觉悟，一切众生本来具足。这个「大光明」，为什么叫做「藏」呢？这个藏，就是含藏的意思，说明这个智慧它遇到因缘的时候，就起作用；如果没有遇到因缘的时候，它就含藏这样的功能，所以叫做「藏」。

什么是「三昧正受」呢？三昧，就是正受，同一件事情。三昧，是梵语；正受，是华语，所以是梵语和华语一起列举出来，所以叫做「三昧正受」。

什么是「三昧」呢？三昧，就是三摩地，就是定的意思，就是心安住一处不动。所以只要我们的心能够安住在一处不动，就可以叫做三昧。我们的心可以安住在种种不同的境界当中，所以有种种不同的三昧，看你安住在什么样的境界，就叫做什么三昧。我们看经典里面，譬如说楞严经，入的就是首楞严三昧；如果是华严经，入的是海印三昧；法华经的话，入的是法华三昧，我们就知道它有种种不同的三昧，只要我们的心安住在一个境界当中，就叫做什么、什么三昧。

什么叫「正受」呢？这里的正受，就是说明心安住在大光明三昧当中的时候，能够不受诸受，就是其它的苦、乐、忧、喜，这些受都不受，所以叫做正受。我们能不能叫正受呢？我们不能叫正受，为什么呢？因为我们有时候痛苦（没有正受）、有时候快乐，有时候忧愁、有时候欢喜，所以都不能够叫做正受。所谓的正受，就是离开这一切的受，心安住在大光明三昧当中，这个当下才能够远离这种种的诸受，这个时候才能够叫做正受。

我们看经文：

一切如来光严住持，

这个三昧，也是一切如来的境界。

什么叫「光严」呢？以光为庄严，叫做光严。现在是以自性的大光明为庄严。

什么叫「住持」？住，是安住；持，是保持，能安住保持，就叫做住持。现在是安住保持在自性的大光明当中，所以一切如来，也是安住保持在以光为庄严的自性境界当中。这个境界，众生有没有啊？我们也有。所以下一句就是：

是诸众生清净觉地，

也就是一切众生的清净觉地。

什么是「清净觉地」呢？觉地，就是本来觉悟的心地。我们的心地是本来觉悟的，这个叫做觉地。可是现在却起了无明，虽然起了无明，却不会染污本来觉悟的心地，所以叫清净。所以这个清净觉地，就是大光明藏三昧正受，也是如来光严住持。它为什么不叫大光明藏？不叫光严住持？

要叫做清净觉地呢？因为这个境界，是一切如来果地的境界，我们众生因地虽然有，但是没有证得，所以只能叫做清净觉地。已经证得，叫住持；没有证得，叫觉地。我们是在什么样的情况之下，才有这种境界现前呢？有，偶尔有，可是我们当面错过的时候比较多，如果没有修止观、或者没有修行的话，根本就不知道那个就是自性的境界，什么时候呢？譬如说你早上醒过来，还没有动念之前那个一刹那，不管它是多短，半秒、一秒也好，那个就是我们自性的境界，就是现在讲的这个境界，但是我们很快就起了无明，又开始打妄想，又开始想说：今天要做什么事情啊？等一下怎么出门？吃什么早点？……统统又回到红尘来了。所以它是在我们还没有生起念头，还没有生起任何一个念头，无明还没有生起之前的那个境界，那一段时间。平常的话，就是前念已经过去了，后念还没有生起之前的那个空档，还没有任何念头的那个空档，当下就是，那个湛湛寂寂、历历明明，不管你用什么形容词，那个就是我们自性的境界，还没有动念之初，没有生起任何一个念头之前，那就是说我们无明还没有生起之前的，那个就是我们自性的境界，就是看能不能把握。所以一般我们修定的时候，也是希望能够延长这样的境界的时间，就是无念的时候，我们所谓无念的时候，只要一动念就不是了，一动念就是妄念，妄念就起了无明，自性的境界就被遮盖了，它也不再是明明历历、湛湛寂寂，非常清明的状态，刹那之间就消失了，只要你一动念，一起无明，那个境界就没有了。

所以现在讲的这个「大光明藏」，它到底是什么样的状况呢？也就是我们自性的境界究竟是如何呢？佛就再进一步的说明，它是：

身心寂灭，平等本际，圆满十方，不二随顺，
这个就是经文。

什么是「身心寂灭」的状态呢？也是我们自性的境界，我们自性现前的时候，身心就是寂灭的状态。什么叫「寂」呢？寂，就是不动。我们说寂静，就是不动，所以寂，就是不动的意思。我们的自性湛然常寂，本来没有动摇的，我们的自性是没有动摇的，我们平常动摇的那个心是什么？是妄心，动摇的是妄心，我们的真心是不动摇的，所以我们自性的境界是不动摇的。什么叫「灭」呢？灭，就是不生，没有生起来就叫做灭，没有办法生起来，就叫做灭。我们的自性也本来没有生灭。我们看到生灭的是什么？因缘所生的万法是有生灭的、是无常的，可是我们的自性是没有生灭的，所以什么是我们自性的境界？就是本不动摇、本不生灭，就是身心寂灭，这就是我们自性的境界。第一个，身心寂灭。因为我们的自性本不动摇、本不生灭，这个就是身心寂灭，它是形容我们自性的境界。

第二个，「平等本际」。平等，我们的自性平不平等啊？我们的自性本来平等，为什么平常我们会分别呢？那就是因为你已经离开你自性的作用了，你已经从现量落入比量了，已经开始分别了，那个不是我们自性的境界，所以我们的自性是本来平等，所以不论你是六道的众生也好，是四圣

法界也好，同归圆觉本际，这个就是平等本际，我们的自性本来平等，一切众生同归圆觉本际，所以叫做平等本际。

我们自性的功能遍一切处，我们自性的功能可以到达一切的地方，不管你是东南西北上下十方，没有东南西北……等等十方的界限，这个就是「圆满十方」。我们自性的境界可以圆满到达十方，没有任何一个地方是不能够到达的，所以不管你轮回那里，你在十法界的那一个法界，都是我们自性的作用，我们自性的功能都能够到达十法界的任何一个法界，当然十法界没有离开一真法界，从一念无明开始，才慢慢有所谓的十法界，可是十法界也没有离开我们自性的作用，也没有离开我们真心的作用，所以我们自性的功能能够遍一切处，圆满到达十方。

在自性的境界当中，凡圣同归法界一体，这个就是「不二随顺」。不二随顺，就是随顺不二的意义。什么是「不二」呢？我们常常说生佛不二、自他不二、动静不二、身土不二、净秽不二……，这个「不二」，到底是什么意思？不二，就是平等的意义，就是同体的意义。法界同体、平等，所以它不二，所以随顺这个平等，就是随顺不二，所以在平等同体的法界当中，没有凡夫跟圣人的隔碍，也没有自他、动静、身土、净秽的差别，都是随顺自性，没有二相，所以叫做随顺不二。

我们再看经文：

于不二境现诸净土；

就是在这个不二的境界当中，现起了净土。前面入于神通大光明藏三昧正受，这个是说明先回归到我们的自性当中；现在于不二境现诸净土，是再从我们的自性当中起用，这里所起的作用就是现起诸净土。为什么要现诸净土呢？现诸净土的目的，是为十二位法身大士说圆觉经，所以它要现诸净土，目的就是为这十二位法身大士说圆觉经。所以，所现净土的地方，就是说法的地方，整个圆觉经都是在讲我们自性的境界。所以有人问你说：圆觉经是在那里讲的啊？你要怎么回答？在什么地方讲的啊？什么时候讲的啊？不是六成就吗？

我们再看经文：

于大菩萨摩诃萨十万人俱，

这就是同大菩萨中的大菩萨，一共十万人一起。大菩萨中的大菩萨，就是大菩萨摩诃萨，有一个大菩萨，再来一个摩诃萨，到底它有什么差别？什么叫做大菩萨中的大菩萨？第一个大菩萨，指的是初地以上的菩萨，登地的菩萨；大菩萨摩诃萨，就是十地以上的菩萨，叫做大菩萨摩诃萨。「摩诃」也是大的意义，所以它翻出来也还是大菩萨，所以只能说大菩萨中的大菩萨。现在因为文殊等等这十二菩萨，都是等觉的菩萨，所以称为大菩萨摩诃萨，有资格这样称了。「十万人」，就是和他们同行的眷属，一共有十万人。「俱」，什么叫俱呢？同心同德，大家和合的聚集在一起，这个就叫做俱。

其名曰：文殊师利菩萨、普贤菩萨、普眼菩萨、金刚藏菩萨、弥勒菩萨、清净慧菩萨、威德自在菩萨、辩音菩萨、净诸业障菩萨、普觉菩萨、圆觉菩萨、贤善首菩萨等而为上首，

这是以文殊等十二位菩萨为上首。

与诸眷属皆入三昧，同住如来平等法会。

和他同行眷属都入神通大光明藏三昧，同住于如来平等法会之中，也就是都住在什么？刚才讲的，身心寂灭，平等本际，圆满十方，不二随顺。这说明什么呢？就是说法主、还有闻法众，都是同住在自性的境界当中。所以佛是在自性当中，说出了圆觉经；这些闻法的大众，也是安住在自性当中来听闻圆觉经，都是在自性的境界当中。

于是文殊师利菩萨在大众中即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：「大悲世尊！愿为此会诸来法众，说于如来本起清净因地法行，及说菩萨于大乘中发清净心远离诸病，能使未来末世众生求大乘者不堕邪见！」

于是文殊师利菩萨在大众中即从，从他的本座而起，先顶礼佛的双足，再右绕佛三圈，然后跪下来，双手合掌而对佛说：「具有广大平等悲心的世尊！愿为参加这个平等法会的十万菩萨法众，慈悲开示有关于如来在凡夫因地发心的时候，是修什么法才成佛的；以及菩萨如何于大乘中发清净心，远离诸病；如何使未来末世众生求大乘者，可以不堕邪见！」所以这一口气，一共是请佛开示三个重点。

作是语已，五体投地，如是三请，终而复始。

说完了以上这些话，便五体投地，就是致上最敬礼，这样重复请法三次。

尔时，世尊告文殊师利菩萨言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨咨询如来因地法行，及为末世一切众生求大乘者得正住持，不堕邪见；汝今谛听！当为汝说！」

这时，世尊就告诉文殊师利菩萨说：「好的！好的！善男子！你们能够为初发心的菩萨询问佛在因地如何修行，以及为末世一切求大乘的众生询问如何安住，保持在正知见而不堕在邪见当中，你们现在仔细地听，我就要为你们说明了。」

时，文殊师利菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

听到佛答应了请求的时候，文殊师利菩萨和在场的的大众都非常的欢喜，于是听从佛的嘱咐，安静下来，很恭敬、很仔细地听。

「善男子！无上法王有大陀罗尼门，名为圆觉，流出一切清净、真如、菩提、涅槃、及波罗蜜，教授菩萨。」

佛说：善男子！如来有一个大总持法门，叫做圆觉。它能够流出一切清净、真如、菩提、涅槃以及六波罗蜜，以这些法来教授菩萨。

「无上法王」，就是指如来。

「大陀罗尼门」，就是大总持法门，这里指的就是我们的真心本性，叫做大陀罗尼门。因为你掌握了，就是你只要明心见性，见到我们的真心本性，你就等于有了大总持法门，有了这个大总持法门，你就可以流出一切法。就是我们只要见性，见到我们的菩提自性之后，你就能从你的自性当中流出一切法。现在佛也是这样子，一切如来都有大总持法门，这个大总持法门的名字叫什么？就叫做「圆觉」。

什么叫「圆觉」？就是圆满觉悟，就是究竟圆满的觉悟，叫做圆觉。就是说明我们的真心本来是圆满觉悟的，一切众生本来觉悟，本来成佛，本来喔！可是现在不是了，本来。可是为什么现在不悟？也不是佛呢？因为无明嘛！还是无明！只要你生起一念的妄心，起了无明，就不是了。一念悟，就是佛；一念迷，又变成众生了。看你悟的时间可以保持多长，你就当佛当多久；一念迷，无明又起了，那又是凡夫了。所以为什么我们现在不是呢？就是因为无明、愚痴、颠倒，所以不能够开悟、也不能够成佛。

只要能够见到我们的真心本性，就可以怎么样？下面讲的「流出」，这边的「流出」，就是说从我们的自性当中就很自然的可以流出，不只现在讲的这些菩提、涅槃，可以流出一切法，就是从我们自性当中可以流出一切法。所以这边的流出，就是从我们的自性当中流出。我们都听过一句话：「菩提自性，本自具足，能生万法」就对了！能生万法，万法从哪里生出来的？就是从我们自性当中流出来的。这些万法是本来有的？还是怎么样？本来就有，本自具足，能生万法，我们自性本来就有这样的功能，只是现在丧失了，因为无明，全部都被遮蔽掉了。可是现在讲的是一切如来（无上法王就是一切如来），他们都已经见到了真心本性，所以当然就能够从自性当中流出一切法来。下面就是祂所流出的一切法。

「清淨、真如」。为什么叫「清淨」呢？菩提自性本来清淨，菩提自性本自清淨，虽然有时候起了无明，有时候生烦恼，但是也不会染污它，所以叫做清淨，它本来清淨的，所以平常生无明、生烦恼，也都没关系，起无明、生烦恼都不会染污它本来清淨的自性，所以它用「清淨」。本来有的，就不怕它丢掉，只是暂时的遮障，没有关系，把它去掉就好了。

什么叫「真如」呢？真，就是真实的意思；如，是如常。我们的真心本性，在任何的情况之下都是真实、不虚妄的，不论是过去、现在、未来都是一样如常，不会改变，所以叫做真如，所以它也是讲我们的真心本性。可是我们妄心就没有了，我们妄心有生灭的，而且变来变去，今天这样想，明天又后悔了，那个就不能够叫真如。我们的妄心是虚妄的，不能够叫做真实、不虚妄；变来变去，所以不能够叫如常，它会改变的，所以我们没有真如。可是我们的自性，它是这样的状态，它是真实、不虚妄，而且不会改变的，不生不灭，怎么会改变？改变的是生灭法，我们的真心是没有生灭的，所以它是不可能改变的，任何的情况之下、任何时间都是如常的，不会改变的，我们的真心是这样的情况。

什么是「菩提」呢？菩提，觉也。大家都知道「菩提」就是觉悟的意思，我们的菩提自性也是本自觉悟，所以叫做菩提。

什么是「涅槃」呢？菩提自性本自寂灭，所以叫做涅槃。我们的真心本性本来没有烦恼，本来没有生死，本来是菩提、涅槃，可是如果我们没有明心见性，没有见到我们的真心本性的话，就会以为有烦恼、有生死，所以迷的时候，就是烦恼、生死；悟的时候，就是菩提、涅槃，都没有离开我们自性的作用，看你是一念迷？还是一念悟？迷的时候都有，有生死、有烦恼；悟的时候，就是菩提、涅槃。

迷的时候，就是生死的此岸；悟的时候，就是涅槃的彼岸。所以接下来这个「波罗蜜」，我们都知道，叫做「到彼岸」，从生死的此岸，到涅槃的彼岸。所以迷的时候，就是生死的此岸；悟的时候，就是涅槃的彼岸。所以「波罗蜜」，就是「到彼岸」。所以，如果我们明白圆觉真心本来没有生死，当下就到彼岸了，不用修半天，只要明白这个道理，当下就能够证得。

所以第一章「文殊章」，它是属于顿悟法门，只要我们今晚讲的，你可以明白，当下可以证得、可以契入这个自性的境界，当下就证得，这个就是顿悟法门，不用透过渐修的，只要你能够明白什么是圆觉，圆满觉悟的自性，当下证得，就是这个圆觉的境界了。所以我们现在讲这个，你能够明白圆觉真心本来没有生死，当下就到彼岸，当下就证得涅槃，当下就是波罗蜜了。所以，在我们清净的菩提自性当中，有没有悭贪啊？我们的清净的菩提自性当中，有没有悭贪啊？有没有吝啬小气、舍不得，有没有？没有，对不对？清净的自性本来没有悭贪，这个就是具足了布施波罗蜜。本自具足，当然也具足了六波罗蜜、十波罗蜜，一切法都本自具足，因为我们清净的自性当中，本来没有悭贪，本来没有毁犯，所以就是具足持戒波罗蜜；本来没有瞋恚，就是具足忍辱波罗蜜；本来没有懈怠，就是具足精进波罗蜜；本来不动摇，就是具足禅定波罗蜜；我们清净的菩提自性当中，本来没有愚痴，本来没有无明，这就是具足了智慧波罗蜜。所以六波罗蜜，也是本自具足的，我们清净的自性当中，本来就有的。

所以现在讲，如来从真心本性当中，流出一切清净、真如、菩提、涅槃、以及波罗蜜来教授菩萨，菩萨如果知道这些法都是我们自性当中本来有的，就能够悟到圆觉真心而成佛，所以一切如来都是以这个内容来教授一切菩萨，一切菩萨也是因为悟到了这个圆觉真心，才能够成佛的。

我们再看经文：

一切如来本起因地，皆依圆照清净觉相，永断无明，方成佛道。

一切如来在因地修行的时候，都是依圆照清净觉相，永断无明，才成佛的。

什么是「圆照」？圆照，就是圆满的观照，这个智慧的观照，没有刹那的间断，不容无明有生起的机会。这个智慧，就是自性的光明，就是真

心的作用。我们平常修止观，或者想要起什么观照，断断续续，这个就不能够叫做圆照。圆照，就是圆满的观照，就是这个智慧的观照，没有刹那的间断，才能够叫做圆照。我们平常修止观，前念观得好好的，可是后面第二念就开始胡思乱想了，所以没有圆照，因为它有间断，没有办法一直保持，所以圆照，就是靠功夫的纯熟，你可以每一念都保持，就是这样的境界，可以安住得很好。

圆照清净觉相。那什么是「清净觉相」呢？我们的菩提自性本来清净，本来觉悟，这个就是清净觉相，所以清净觉相，就是讲我们自性的状态，它是本来清净、本来觉悟的，所以一切如来都是依自性所起的光明、智慧，还照本来清净、觉悟的心体，等到功夫纯熟，就能够念念圆照，念念圆照，念念都保持这样的境界，让无明没有生起的机会，每一念都这样保持，念念圆照清净觉相。圆照，就是没有刹那的间断，让无明没有任何间隙生起的机会。

照什么呢？照「清净觉相」。清净觉相，就是我们本来清净、本来觉悟的那个自性、那个心体。所以，现在那个能照的是什么？我们自性的光明，我们自性光明的智慧起这个观照，照什么呢？照我们本来清净觉悟的心体。所以能照跟所照，是不是同一件事？你能照，就是你现在起这个能觉照的这个光明，或者是起这个觉照的智慧，这个智慧是什么呢？就是刚才讲的大光明藏，就是我们本来的自性的大光明，这个智慧，从我们自性当中起这个光明的智慧，来照什么？照我们本来清净觉悟的心体，你能照是从那里来？从自性来，照什么？照你的自性啊！它是不是一件事？等你能照跟所照是一件事的时候，我们就叫做「能所双亡」，当下就证得这个圆觉境界了，这个就是圆照清净觉相。

等到你的功夫纯熟，就是没有一刹那的间断，念念都是圆照清净觉相，念念都是自性大光明藏的智慧，念念都是这个自性的境界，你可以一直保持、一直保持，无明有没有机会生起来啊？没有！这个叫做「永断无明」，因为你的圆照功夫非常纯熟了，所以无明生不起来，没有一念可以生得起来，因为你念念圆照，念念就是佛的境界，无明就永断。

无明一断，法身就显；法身一显，就成就佛道了，所以叫做「方成佛道」。

「一切如来，本起因地，皆依圆照清净觉相，永断无明，方成佛道。」一切如来，因地怎么修？就是修这个圆照清净觉相，这个功夫，等功夫纯熟了，就能够永断无明，成就佛道，这就是一切如来因地修行，修什么法门？就是这个圆觉法门，以自性的光明，还照自性的心体，等到能照、所照一，能所双亡的时候，当下就是圆觉的境界了。一切如来怎么成佛的？就是依这个法门来成佛的。

我们今天就讲到这里吧！明天讲什么是「无明」？既然要永断无明，无明是真实存在的吗？不然你干嘛念念想要断它？它是真的吗？我们明天

来讲，无明是真的吗？为什么念念想要断它？

答：自性的境界，大光明藏，三昧正受，一切如来光严住持，一切众生清净觉地，就是入了这个自性境界，都一样，都是自性的境界。我们刚才讲，自性什么？随顺不二，我们自性是平等的，所以在自性的境界当中就平等、没有什么高下，懂吗？入的都是自性的境界，说法主和闻法众都是安住在自性的境界当中，所以听经之前如果能够先入三昧的话，是最能够契入境界的，我们看经中，佛要说法之前都是先入定，一些闻法众也是先入定，这样比较容易契入佛所说的境界，现在佛说圆觉经的时候，大家都是入的是自性的境界当中。还有吗？

问：请问师父，何谓能所双亡？如何能做到能所双亡？

答：刚才已经讲了，能所，如果是以刚刚所说的内容，一个是能观，一个是所观，叫做能所，像我说、你听，我是能说，你是所听。

问：请师父开示，什么是「大方广」和「了义经」？

答：这个要讲一堂课，你们可以上网络，我在台湾有很详细的解释这个经题，就讲一节课，你们有兴趣可以上网去看。我在台湾讲圆觉经，跟我们这边讲的方式不一样，那边是用古老的方式，就是什么是大？什么是方？什么是广？就讲了半天，什么叫做不了义？什么叫做不了义？又讲了半天，所以详细内容，请参看网站，好吗？因为那个要讲很久。古时候讲经是用那个方式讲，所以一部经讲完就是很长的时间，可是讲得非常非常的详细，所以我在台湾就是希望用古老的讲经方式，所以我讲得非常非常的详细，就是每个字咬文嚼字，非常非常的详细，我在台湾讲的方式。可是我在新加坡不敢用这种方式，因为那个可能会睡着吧！因为华文的关系，因为新加坡华文的程度不是很平均，你们都很厉害，没有问题啦，就是有一些他看不懂华文的，或者是没有办法听懂很多佛学的名相，所以我在新加坡讲经，我大部分都是讲得很白话，尽量讲白话一点，不会把内容用佛法的名相解释得很详细，我就不会采用这种方式，可是我在台湾，我就比较有这个胆量用这种方式来讲，因为那边华文程度比较好。

问：「皆依圆照清净觉相，永断无明，方成佛道」，也就是「反闻闻自性，性成无上道」？

答：这个是楞严经的观音法门，反闻闻自性，它是用能闻跟所闻的，也是到达能所双亡，可是它讲得比较复杂，就是它好几重的能所双亡，不是我们现在讲的这么单纯的，就是当下就能够证得，它是一步一步的，可是到最后也是都一样，性成无上道，就是一样了，只是它是用音声法门，所以它叫观音法门，它是从听音声下手，「入流亡所，所入既寂，动静二相，了然不生」是第一步，然后第二步、第三步，它有一步、一步的次第的功夫，一步一步证得，有三重的能所双亡，才证得无上道，所以以究竟来说，是一样的，可是以修行的法门来讲，我们现在讲的顿悟法门比较快，那个

是有次第，一步一步的修，那个也是很快，那个就是喜欢从音声入道的众生，修观音法门也是很快的，所以观音法门对于我们欲界的众生来讲，是很合适的法门，因为我们习惯用音声，那个喜欢用音声，因为有些人喜欢用听的、有些人喜欢用看的，有没有发觉？像有一些他就喜欢听 CD，有些喜欢看 VCD 还是 DVD，那个就是说明有些众生喜欢用眼根、有些众生喜欢用耳根，那就说明他是比较相应什么法门，喜欢用听的，他就跟观音法门比较相应，所以他修观音法门，很快就可以性成无上道，反闻闻自性，性成无上道。

问：请教师父，什么是邪见？

答：无明而起的颠倒，以为有我、有法，我执、法执这个就是大邪见，本来一切法无我，以为有我、有法，本来没有我、没有法，一切都是因缘所生、无自性，是无我的、是无常的，我们不明白这个道理，因为无明的关系，所以以为有真实的我存在，真实的法存在，这个就是邪见。邪见有很多种解释，在百法的话，就是五不正见，五不正见里面又有一个邪见，就是不相信因果等等的。

问：什么是相似法？

答：就是看起来好像是佛法，但是它不是，看起来好像，可是不是，我们不管它用什么修行的法门不讲，可是它最后能不能达到涅槃？能不能解脱？能不能开悟？能不能成佛？可以的话，就是正法，不可以的，就是相似法，不管它看起来多么的相似，可是只要它没有办法达到这样的目标，统统是相似法。

问：如何不堕邪见？

答：有正知见，就不堕邪见了，明白无我的道理，就不会堕在邪见当中。刚才讲那个能所双亡，有一个能，有一个所，二元对立，只要离开自性的境界，就是二元对立了，就有你、我，有自、他，有众生、有佛，有生佛的差别，有清净、污秽的差别，所有二元对立的就是有能所，以唯识来说，就是一个是见分、一个是相分，本来我们自性的境界是自证分，可是它一念无明起，就有了见分、有了相分，一个是能、一个是所。刚才讲那个「圆照清净觉相」，圆照，是能照；所照，是清净觉相，你起一个观照，是能照的智慧或者是光明，这个是能照，你要照什么东西呢？照那个清净觉相，所以清净觉相是所照，一个是能照，一个是所照，你从你的自性当中起了能照的作用，照清净觉相，这清净觉相是什么？本来清净、本来觉悟的自性，这个心体，你这个能照的智慧从哪里来？从自性来，对不对？自性的光明，照什么？照你那个本来清净的自性，这两个一不一样啊？一样的举手。不一样的举手。一个从自性里面所生起的智慧的观照，照什么？照你本来清净的自性，这两个一不一样？一样吧！一样就能所双亡，不一

样就能所不双亡，就有能照、所照，一个能照、一个所照，如果这两个没有办法成为一个的话，就不是叫做能所双亡，就是有能、有所，有能照、有所照，等到能照跟所照合一了，那个叫做能所双亡，这样明白吗？

问：请问师父，清净自性的境界与无记的心念有什么分别？

答：有分别啊！无记是无明来的，什么叫无记？就是无所记别，没有办法把它归在善，也没有办法把它归在不善，我们就叫做无记，没有办法归在善类、还是不善类，所以就另外一类，叫做无记类。可是，这个无记就是无所记别，是一种懵懵懂懂，无明，不清楚、不明白事实真相的一个状态，就是我们有时候发呆，你没有生起善念、也没有生起恶念，那个当下就是无记，可是这样能不能见性？没有办法见性，对不对？可是我们清净的自性不一样，我们刚才说它是明明历历的，是湛湛寂寂的，就是非常清明的一个状态，好像没有染着任何的纤尘，没有像很纤细的灰尘这么少的染污，都没有，就是非常清净光明的那样的一个状态，只能够用形容，因为这个要用悟的，自性的境界除非你悟到，它是离一切语言文字相的，离心缘相的，所以其实本来是不能说的，可是我们要试图说出它是一个什么样的状态，它是一种清明、清净，一种光明，可是这个清净，不是相对染污来讲的，你有清净、有染污，这个又是二元对立，就是又落入能所了，这个清净是离开染污之后的那个，那个是真正的清净，已经没有清净、染污的对立了，没有二元分别的那个，才是真正的清净，我们的自性就是这样的一个清净，所以它是一定平等的，落入二元分别一定不平等，一定有大小、长短、方圆，可以说出来的、可以比较的、可以形容的、可以描述的，那个都是二元对立，都是有能所，都不是我们自性的境界。所以，你问什么是清净的自性？就是说了半天的那个，又清净、又光明、又平等、又没有分别、又没有任何执着、离一切无明、离一切戏论的那个，那个就是我们自性的境界。

问：请问师父，圆觉经的宗旨是什么？

答：刚才讲了半天，就是圆觉，就是悟到我们本来圆满觉悟的自性，你能够悟到，你就可以成佛，永断无明，方成佛道。

问：对于现今大众，有什么实修方便的指导作用？

答：我们开讲圆觉经，就是希望有实修方面的指导作用，所以每一章它就是一个法门，我们今天介绍文殊章，它就是一个法门，它是属于顿悟法门，第二章也属于顿悟法门，后面也有属于渐修法门，我们会慢慢、慢慢详细地介绍。我们现在是第一堂课，所以，所有的内容是什么样内容，每一章是什么样修行的方法，都会在课堂上详细地介绍，让你们在日常生活有实修方面的指导作用。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。