

大乘百法明门论  
第二十八讲  
最尊贵的净莲上师讲解

（第四二六页）好，我们今天看「无为法」。四百二十六页，「无为法」。什么叫「无为法」呢？「无为」，就是「无所作为」。已经没有生灭现象了，暂时没有生灭现象，只要暂时没有生灭现象的，都把它归在那个「无为法」的这个种类当中。那也可能是入定，那也可能是证果，也可能是成佛，所以我们要搞清楚，它到底是什么样的无为境界，那我们就不会把暂时没有生灭的禅定境界，把它当作是涅槃，或者是解脱。不一定的。所以我们要看，它到底怎么样分这个「无为」的内容。

「无为法」略有六种，它分成六种无为的境界。第一个，是虚空无为；第二个，是择灭无为；第三、非择灭无为；第四、不动无为；第五、想受灭无为；第六、真如无为。这六个呢，只有第六个「真如无为」是比较接近那个道体，比较接近，还不是，因为它也是我们心识变现的。那前面五个都不是真正的无为境界，不是真正的真如境界、真如无为，不是，它是依于这第六个「真如无为」，再变现出来的无为境界。我们看它怎么讲。

（第四二七页）为什么称为「无为」呢？因为已经「无所作为」了，而且它就是前面四位「有为」的真实之性。前面四位「有为」是哪四位啊？心法、心所有法、色法、二十四不相应行法，这四位，这四位都是有为的。那说明了什么？有为，就是有生灭的意思，有所作为、有生灭叫做「有为」，是因缘所生的、有生灭的。那就说明「心法」也是有生灭的，所以八识是有生灭的，阿赖耶识是生灭法。那把八识当作是心王，然后它就是如如不动的，不是，八识是所现，什么是能现？我们前面有一堂课，问到：无明是从哪里来的？还记得吗？那时候没有答案，现在你们有答案了吗？因为无明，才有我执嘛；不是有我执，才有无明。还记得吗？那次讨论的：因为无明，才会变现出八识来，八识不是我们真心本来有的，是变现出来，所以是唯识所变嘛。那唯识是能变，然后它所变的宇宙万有，就是八识的变现。所以八识是能变，所变是它变现的宇宙万有所有的内容，都是八识的变现，这个我们知道。然后八识它本身是生灭法，所以它就不是我们那个如如不动的真如本性，所以它也一定是被变现出来的。那它是从哪边来的呢？那就是那个问题了，因为无明，才会变成八识。

那什么东西因为无明才变现了八识出来？就是我们的真心嘛！所以你们现在就知道答案了，真心是能现，八识是所现。这样懂吗？真心是能现，因为一念无明，它就变现了八识。所以如果说我们都在真心里面的话，它不会变现这个八识，然后不会变现出这个宇宙万有的现象。它就是真心起了一念无明，八识就形成了，然后八识又是能变，然后它又再变现出宇宙万有。我们就知道这宇宙万有它是怎么来的，八识的变现。那八识怎么来

的？再推，原来是真心一念无明而起的，而变现出来的。所以真心是能现，八识是所现；八识是能变，宇宙万有是所变。就是这样的一个关系。

所以我们现在，你说要成佛，那你没有见到真心你怎么成佛？你在八识所变现的这个身心世界里面，你怎么成佛？因为它是真心所变现出来，因为无明所变现出来的，那你就在这个自己的无明，所变现出来的这个八识的身心世界里面，然后在里面活得很好，轮回得很高兴，然后说我要解脱、我要成佛。可是你没有离开八识的变现啊，你没有找到真心啊，你的无明没有破，所以就不能够完成你修行的这样的一个目的，你没有办法成佛的。因为你的无明还在，你的无明还在，它就会变现八识，那个能现的真心就会现出这个八识来，有八识就有了十法界的身心世界，就是八识的变现。

所以如果我们这个弄不清楚，没有回到我们的真心的话，我们会以为八识所变现的，我们等一下再念。这前面这几个无为的境界，也是八识所变现的啊，所以我们在这个中间，如果一个不小心就以为自己什么涅槃了、解脱了、还是成佛了。哪里晓得你那个涅槃解脱的境界，正是你八识的变现，是因为你无明没有破，你没有这样的智慧的观察，所以你会以为你解脱了。其实没有，其实无明还在，因此你所证的那个无为境界，正是你八识所变现，你的心意识所显现的无为境界。所以这一层没有弄清楚的话，那就是大错特错了，因为没有见到真心都不算。

所以它说「无为」，就是「无所作为」。它是前面四位，四位就是心法、心所有法、色法、不相应行法，这个都是「有为」的。那就说明了八识它是有为的，心、心所法它也是生灭有为的，色法也是生灭法，我们昨天才结束的不相应行，二十四不相应行法它也是生灭法，这个都是有为的。前面四位都是有为的，前面的四位是有为的真实实性是什么？就是无为。这就是体不离用，用不离体，它的体是无为。所以有为跟无为是一个还是两个？有为如果离开了无为这个本体，它的有为现象是从哪边冒出来的啊？总不会无因生吧，没有原因，它就冒出来了。这个心法、心所有法、色法、心不相应行法，不会吧，它总有一个出生处嘛，它虽然是生灭法，可是它总要从一个本体，然后怎么样？产生生灭的现象。这个本体就是无为，所以无为是它的体性。

那你这样子说，有为跟无为是一个还两个？（学生答：一个）一个？为什么有两个名称？一个叫有为，一个叫无为。一体的两面，水不离波、波不离水。冰、水是一个东西，水比喻本体，可是它会结冰，温度低了它就结冰了，可是离开水也没有冰，它温度一升高，它又融化成水了。这就是来比喻现在我们有为跟无为，也是这样的状况，无为是它的体性，所以一切的有为现象并没有离开这个体性，而产生的作用。所以你要问，一切有为的现象，这生灭现象从哪里来？从无为来，它的本体，因缘所生、所起的一个作用，所以一个是体，一个是用。那它所变现的种种的它是相，

所以是体、相、用，本体、现象、产生种种的作用，因此有这个前面讲的九十四有为法。前面是九十四法嘛，现在是第六个无为法，所以加起来是百法，就是现在讲的一百个法，一百个法的内容就是这样子分的。前面我们已经讲完的是有九十四位，它是有为法，现在讲的六个是无为法，所以加起来刚好是一百个。

前面九十四有为法呢，就是现在要讲的无为法的什么？所生起的作用。所以它才会说现在讲的这个无为呢，就是前面四位有为的真实之性，意思就是说它（无为法）是它（有为法）的体性，一切有为的现象都是从这个无为的本体，所产生的作用。所以一切法呢是因缘所生、有所作为，所以称为「有为」，所以「有为」，就是有所作为，就是生灭的，我们都叫做「有为」。但是它的自性却是空的，为什么？因为无常生灭的嘛，本来就自性不可得，所以它自性是空的。所以一切因缘所生法，自性都是空的，是无常的、是生灭的，因此说它的真实之性是无为。所以前面四位有为呢，都是心意识的显现。我们讲了嘛，色法是心意识显现的相分嘛，所以都是，前面讲的四个都是心意识的显现，心法、心所有法、色法、不相应行法【我们也刚刚讲完，它是心法、心所有法、色法的分位假立】，所以都是心意识的显现，而它的真实之性呢是「无为」。

因此，「无为」就成了「识的真实之性」，就是「识实性」。所以我们无为的另外一个名称，在唯识的名称就叫做「识实性」。「识实性」什么意思呢？就是「识的真实之性」，它本来的体性就叫做「无为」。为了区别四位有生灭的「有为法」呢，我们就将它列在第五位，称为「实性唯识」。前面四位嘛，那现在讲第五位就是属于无为法，那它称为什么呢？就称为「实性唯识」。我们昨天讲的那个是什么？分位唯识嘛，它都是，所以说唯有识的原因就是这样子来的，唯有识的存在，除了心识之外，什么都不是真实存在的，所以叫做唯识。那现在这个无为的部分呢它就称为「实性唯识」。

前面所说的「心法」呢，它是主宰、支配宇宙万有的中心，所以我们列在第一位。现在回头讲，我们现在讲的百法呢，第一个首先介绍的就是「心法」，八个识，心法有八个识。为什么首先介绍「心法」呢？因为唯心所造嘛，都是这个心识所变现出来的，都是心意识的显现。所以我们首先就是介绍这个能变的就是八识，是能变；所变的，就是它能够变现出一切的宇宙万有。所以以心为最先，以心意识为变现的最主要的主宰，所以它是支配宇宙万有的中心，因此首先介绍的是「心法」。

接下来我们介绍的就是「心所有法」，那为什么「心所有法」放在第二个来介绍呢？那就是因为心所有法和心法相应，所以我们列在第二位，称为「相应唯识」。为什么叫相应？因为它跟心法相应。心所，就是它属于心法所有的，叫做「心所有法」。所以心所有法它永远跟心法一起作用，同缘一个外境，同依一个根，所以它是同时起用的。就是说我们心识在缘外境的时候呢，我们心所马上就跟它相应了。所以我们就可以分析得来说：

我动这个念头里面是什么样的，是善心所相应、还是烦恼心所相应？它是属于贪呢、还是瞋呢？我们就可分析得出来，为什么？就是因为心所永远跟心法同现起，几乎是同时。

所以我们说要断烦恼，没有那么容易喔，因为你动心的时候，那个烦恼心所就已经相应了，就随着你这一念起来了。所以你平常没有勤加对治的话，你那个烦恼很难说少一分的，因为你这个念头起来的时候，它马上就熏回第八识成为未来的种子了。所以你说我已经发脾气了，这个发脾气，不是一件小事情哪，因为在你发脾气的当下，你这个瞋恚的种子就已经熏回去了，因为它是因果同时。「因果同时」的意思就是说，我现在生气了，我为什么会生气？因为八识的瞋恚的种子，这个习气的种子生起现行了嘛，所以我发脾气对不对？种子生现行了，然后呢，现行又熏回去成为种子，现行熏种子，同时喔，种子生现行跟现行熏回去成为未来的种子是同时喔，这个叫「因果同时」。因果同时不是我们讲说我造业，然后受报那个因果同时，不是，不是在讲这个，而是在讲种子生现行、现行熏种子它是同时的。那你就知道为什么我们习气这么难断，为什么？它现行的同时它就熏回去，成为未来的种子，你说那个习气的种子什么时候清净？我们的习气什么时候没有？它是很困难的，因为你还会现行，它就熏回去了，你说怎么办？你说怎么修行？我们那个习气的种子怎么让它减少？什么办法让它减少？我们修行要怎么样用功，能够让它减少？因为它只要现行它就熏回去了，它不会少一点的。那请问我们习气的种子什么时候可以清完啊！

所以我们应该怎么办？防护。最好不要让它现行，对不对？要修很高的定力，让它石头压草，你不要给我起来，种子还在第八识没有关系，但是你不要成为现行，你种子不要成为现行，它就不会熏回去，你那个就不会越熏，然后习气越强、越重，所以防护力很重要。就是我防护不让他造业，不让他生烦恼、不让他造业，防护力是一个很重要。就是说我们平常有在修定，然后有在用慧观，它就减少种子生现行的机会了。除了防护力，还有什么办法？这些平常都没有做的话，你的习气就不会少喔，你只会越熏越多喔，因为熏一次，它的习气就更强嘛。那你又没有对治，你又没有做任何的清的工作，清扫的、大扫除的工作，所以你每天熏、每天熏，这习气只有越来越重，没有因为你学佛修行它就会自动减少，如果你没有做一些事情的话。譬如说刚才讲的防护力、还有对治力，你平常没有在修对治习气的这些法门的话，它也不会减少。

还有什么方法？忏悔。为什么忏悔那么重要？为什么忏悔就可以对治那些业力的种子、习气的种子，为什么？因为你发誓下次不要造了，因此你有防护力，你发誓我一定不可以，然后我过去造的，我一定要彻底的忏悔、至诚的忏悔、发露忏悔，你这样子忏一次，里面那个习气的种子它的力量就减一分。你不要小看那个忏悔的力量喔，你只要是真诚的忏悔，不是按照那个念一遍啦，然后明天，还不要明天，马上习气就现前，念完等

一下碰到事情就出来了，那个念没有用，因为你没有诚心忏，没有诚心忏怎么看？就是你还会犯就是没有诚心忏嘛，因为你说我不要了，可是等一下为什么又来了，那就是忏悔忏得不是很诚心嘛，你还会再犯就表示你那个忏悔力量不够，就是不够诚恳。就是你没有下定决心说我一定不可以了，没有第二次了，没有得商量、没有妥协的余地，也没有很多理由跟借口说我可以一直犯：我也不想啊，它要出来啊。好像很无辜喔，是，都不是你的错，那请问，那要怎么办嘛，你说：我也不是故意的，它就一直冒嘛。这不是理由的，因为你永远把它当作你可以再一直犯的理由的话，它的习气就不会少啊，只有越来越强的份啊。

所以忏悔力它非常的重要，就是你只要至诚地忏一次，它的种子就被摧破一次，有摧破习气种子的力量、烦恼种子的力量，你忏一次它就摧破一次，所以忏悔很重要。然后你真正的诚心要改过，因此你才会有防护力。防护力就是你会提高警觉说：我不可以，这样子。而不是说已经爆了，脾气已经爆了，然后才说我忏悔，你要知道你爆了，那个习气又熏回去了嘛，对不对？那个现行的力量又熏回去了，所以你事后的话，它的效果还是很差的。我们是希望能够防护到它种子不要生现行，因为种子不生现行，它就不会熏回去成为未来的种子，你那个习气的力量，才会越来越弱、越来越弱，终于你可以控制你的脾气了，是用这样子。要对治、要防护、要忏悔，还要发菩提心。

发菩提心也是一个很重要，因为发菩提心什么？消业障的效果最好就是发菩提心。就是我们要消灭罪障，发菩提心是一个最有功效的；要累积资粮，发菩提心也是最快。所以净除业障、积聚资粮，发菩提心同时有这两种功能，效果最好。所以发菩提心也是很重要的一个，我们平常要多多熏修的一个法门。这样子我们就可以慢慢地来清除，含藏在第八识的这些业力跟习气的种子，我们才可能慢慢地、慢慢地去调伏它。

好，所以现在讲到这个心所法，因为它永远是跟心法一起产生作用的，它离开心法没有办法单独作用，所以它是跟心法一起才会作用。所以我们心法，八识起用的时候，永远都有心所跟它相应。那跟它相应的是善心所，你就造善业；跟它相应的是烦恼心所，你就造恶业。所以相应的心所也很重要，我们希望慢慢的没有那个恶心所，就是断恶修善，然后慢慢就是我们不能够没有起心动念。可是也希望有起心动念的每一念都是跟善法相应的，跟善心所相应而不是跟烦恼心所相应，这样子我们就不会继续来造恶业了。好，那第二个介绍的心所有法，就是因为它一定是属于心法所有，跟心法一起产生作用，所以百法的第二个要介绍的就是「心所有法」。

（第四二八页）第三个介绍的呢，四百二十八页，就是「色法」，十一种色法。为什么「色法」在第三个介绍呢？是因为它是心识的所缘境，它是八识的相分，所以我们把它放在第三个来介绍，那它称为「所缘唯识」。

第四个，就是「不相应行法」了，二十四个不相应行法。因为它是识的分位假立嘛，它是心法、心所有法、色法的分位假立，所以它把它放在第四位，称为「分位唯识」。因为它是分位假立来的，所以它的名字叫做「分位唯识」。

现在我们介绍的是第五位。前面四法都是有为法，那第五个，就是「无为法」，那这个是前面有为法的真实之性，因此称它为「识实性」、「唯识实性」。好，所以前面所说的九十四种法呢，因为是有所作为，还有生灭现象，所以称为「有为法」，它是属于凡夫的生死法。我们在六道轮回、三界里面轮转呢，就是没有离开这个范围，我们活动的范围、身心世界的范围、正报、依报的范围，就是在这样的范围里面。所以它是属于凡夫的生死法，就是「分段生死」，六道就是「分段生死」。什么时候脱离六道轮回呢？什么时候脱离「分段生死」？就是阿罗汉或者是辟支佛，就是说只要我们能断见思惑，我们就可以脱离「分段生死」，不再来三界六道受生。

（第四二九页）现在所说的六种无为法呢，因为是无所作为，已经没有生灭现象，所以称为「无为法」。它是属于声闻、缘觉、菩萨三乘圣人所证的出世法。但是有没有了生死？没有，因为他是「变易生死」。刚才凡夫的是「分段生死」，这些圣者的生死是「变易生死」，只有成佛才能够断「分段生死」跟「变易生死」。所以声闻、缘觉、菩萨他们还没有了生死，没有真正了生死，因为他们还在「分段生死」里面，不是「分段生死」，是「变易生死」里面。「变易生死」，就是「所知障」的差别，然后来决定你「变易生死」是哪一类的「变易生死」；那「分段生死」呢，是「烦恼障」的差别。所以「分段生死」是「烦恼障」所形成的生死现象，就是见思二惑；那「变易生死」是「所知障」。「所知障」就是说你的道理不明白，你的认知有错误，你的见解错误了，这是属于「所知障」。像无明，这就是「所知障」，那无明的深浅，你的智慧开发到哪里，你的无明破了几分，或者是声闻、缘觉，他们无明还没有破，他们连尘沙惑都没有破，所以他们的「变易生死」就跟那个破了几品无明的菩萨的「变易生死」的情况就不一样。所以就说明了「变易生死」的差别呢，是依他「所知障」，就是他的尘沙惑跟无明惑的破除的深浅，来说明他不同的「变易生死」的内容，是「所知障」的差别；那「烦恼障」的差别，是来论这个「分段生死」。所以「变易生死」呢它是属于圣者的生死，我们凡夫的生死叫做「分段生死」，一段一段的嘛，一下天道、一下三恶道，那每一段呢有他的生命的期限、寿命的长短，这个就是一段、一段的，所以叫做「分段生死」。

一般来说，「有为法」属于「烦恼障」；「无为法」属于「所知障」。「烦恼障」，是来自于「我执」。凡夫因为有「我执」，才会生烦恼，有烦恼才会造业，那有业呢，才会三界六道当中呢，感得这个「分段生死」。善业就生在三善道，恶业就生在三恶道，所以才说「有为法」是属于凡夫的生死法。那「所知障」呢，是来自于「法执」。刚才是我执，那现在「所知障」

是法执，就是对法的认知还有执着，那就是无明的深浅。所以三乘人虽然已经证到「我空」，但是对法空的证悟，还有浅深的不同，因此就依证悟的差别，设立种种「无为」的名称，而使「所知障」所感得六道以外的生死，称为「变易生死」。所以说「无为法」它是属于三乘的出世法，圣者的生死、变易生死，就是无为，圣人因为无为法而有差别，金刚经里面的话，圣者依无为法而有差别。就是它们现在讲的这个「变易生死」的内容，有一些差别，就是「所知障」，对于法执他的执着的见解的差别，也是无明的深浅，「所知障」破除的浅深，这样子来分他们无为境界的差别。所以有种种的差别，虽然都同样证到无为，但是无为的内容还是有差别，那就是看他的「所知障」破到什么样的程度来决定，就是说法执破到什么样的程度来决定它无为的境界。

（第四三〇页）所以「无为法」虽说是出世法，但是我们现在讲的这个六种无为不一样，它刚才讲那个变易生死、所知障，那个圣者的三乘的出世法就不是在讲这个。现在我们讲的「无为」，是只要暂时没有生灭现象，我们都把它归在无为这一类，所以它也包含了凡夫可以怎么做到的。像我们修行，或者是修定，也可以暂时没有生灭现象，好像没有念头了，那一段空档，你也可以说「无为」。因为没有妄念的生灭了嘛，暂时那一段没有，就是看你可以保持多久，保持的那一段你没有念头的生灭的现象，就是没有生灭了嘛，那一段就可以说「无为」。可是我们还没有证果，所以我们还是凡夫嘛，所以现在讲的无为，就是以暂时没有生灭现象来立无为的名称。所以它当然也包含了我们凡夫可以证得的一些无为的境界，就不是刚刚讲的那个所知障的变易生死的圣者所证的无为，就是不是在讲那个了。

所以现在的六种无为，包含了凡夫、外道所证得的境界，无为境界。因为只要是「无所作为」都称为「无为」，并不论及所知障的差别。所以我们现在不管所知障的内容了，只要是暂时没有生灭现象，不论它是凡夫所证的无为，还是外道所证的无为，还是小乘所证的涅槃无为，还是大乘所证的无为境界，全部都是我们现在要讨论的这六种无为的范围里面。那我们就知道这六种范围，有包含了凡夫也可以证到的无为境界，还有外道他们所证的无为境界，还有小乘人证果的那个无为境界，还有大乘菩萨证的无为境界，有这样的差别。

好，所以如果要详细区分这六种无为的差别，那就是「虚空无为」跟「非择灭无为」，这两个，还有那个「真如无为」这三个，是大乘菩萨所证的无为境界，这三类，是属于大乘菩萨所证的无为。

「择灭无为」，是属于声闻、缘觉二乘人所得的涅槃境界，称为「择灭无为」。

「不动无为」，是色界四禅天人所修的「舍念清净」定。就是我们说的四禅，色界有初禅、二禅、三禅、四禅，那个四禅舍念清净，我们称为舍念清净嘛，那个也是一个无为的境界，因为已经没有呼吸的现象了，口鼻

呼吸已经断了，暂时没有生灭，那个叫做「不动无为」，所以它是四禅的境界，四禅所证的境界。那它为什么称为「不动」呢？因为这时候没有苦、乐来动摇身心了。因为我们知道欲界是有苦，色界开始就没有苦了，所以我们禅定如果经常保持在色界以上的，初禅、二禅、三禅、四禅，色界以上的禅定呢，我们身心都没有忧苦的现象了，不会这样烦恼恼的，然后看起来好像很辛苦的样子，不会这样子，那表示说他禅定没有入初禅。

入初禅以上，你随时看到他好像充满那个喜、乐，因为初禅开始，就只有喜、乐而没有忧苦了。初禅就有喜、乐嘛，二禅更以喜为主，也有乐，三禅大乐，四禅才离开什么？现在讲的喜、乐。那这个苦是你初禅以上就没有苦了，没有忧苦，只剩下喜、乐，那到四禅的时候，连这个喜、乐也舍了，才能够到舍念清净。舍念清净，就是说你是舍受，没有苦受、没有乐受，那是什么受呢？那是舍受，舍受就是不苦不乐，叫做舍受嘛，所以得四禅定的人他是跟舍受相应，所以他没有苦受，也没有乐受，所以我们称为不动。就是不再被苦受或者是乐受来动心了，所以这样的一个无为的状态我们就称为「不动无为」，这是四禅天人所修的舍念清净定。因为不再有苦乐受，没有苦受、乐受来动摇身心，所以称为「不动」，它也是一种无为境界。

「想受灭无为」，就是无色界四空天人所修的「非想非非想处定」。因为已经离开了「无所有处定」，想心所跟受心所暂时不现行，所以称为「想受灭」，这个时候所证的无为我们称为「想受灭无为」，就是想心所跟受心所暂时不活动了。好，它是先简单的介绍，接下来它就要详细的来介绍这六种无为到底在讲些什么内容。

（第四三二页）好，第一个是「虚空无为」，这是大乘菩萨所证的一种无为的现象。这个「虚空无为」呢，是从「观」而得名。就是说他修观，大乘菩萨他在修「人空观」或者是「法空观」所证到的一种无为境界。人空观，就是观人无我；法空观，就是观法无我，在修这个观的时候所显的真如境界。因为你修……因缘所生无自性，像人空观的话，你可以藉由四大的假合，或者是因缘所生无自性，这样子契入，一切，不管是四大的假合也好，五蕴的假合也好，它都是生灭的现象。那你就体会到，它是无常的，因此它不是有它的自性，那你就慢慢体会到「人无我」的那个状态，我们的意识就会变现出现在讲的「虚空无为」的这样的境界。它是我们心识变现出来的，所以它是心意识的显现，所以它不是证果，它也不是成佛，它是我们修观的，修这个人空观的时候所契入的，你那个当下体会到它自性是空的，那你的意识就会显现出一种「虚空无为」的状态，那个状态暂时没有生灭了。因为你从那个空性这样子契入嘛，人空的那种，无自性、空的那个状态契入的那个时候呢，我们的意识就会变现出一种无为的状态。就是暂时没有生灭，因为你已经知道它自性是空的，那你就



停在那个空性的那个状态当中，这时候我们的意识就会变现出现在讲的虚空境界。

修「法空观」也是同样的，你体会到法空的、那个性空的状态你契入之后，心意识所显现的那个暂时没有生灭的现象，就是现在讲的「虚空无为」。好，所以一般它是在我们修空观的时候，不管你是观人空还是法空，所现的那个空性的那个状态。因为你契入那个境界就没有生灭现象了，你可以很清楚的看到它没有生灭，因为空性当中是没有生灭的嘛，所以你契入这个空性当中，可以安住的那个时候是没有生灭现象的，这个是「虚空无为」。由于这个时候已经远离了一切色心等法的障碍，就像无障碍的虚空一样，所以就称为「虚空无为」。

我们就知道它为什么用「虚空」这个名称，因为我们当下的身心状况，就好像虚空一样。虚空没有任何的障碍，虽然它可以包容万物，但是它不会被任何一个物体所障碍嘛。你看，下午下了一阵雨，那虚空有没有还留住那一阵雨？没有嘛，下过就没有了，那它可以飞机飞过去还是鸟在那边飞来飞去，都没有留下任何痕迹，对不对？天空有没有留下下午下雨的痕迹？没有嘛，所以它等于是没有任何的障碍。那我们契入这样的一个无为境界的当下的状况，身心状况也是这样的一个，就好像虚空一样，没有丝毫的障碍。

所谓的一切色心等法的障碍，这时候都远离，这是什么意思？就是说你没有身体的感觉了，你也没有任何的念头，因为念头停住了嘛，暂时停住。因为暂时没有念头的生灭的现象才叫做无为，所以你的念头也停住了，你的身体的感觉也消失了，那外在的世界呢，也在这一刹那全部都消融了。所以你身心世界在这个时候好像都空掉了，那个感觉，因为你契入那个空性，身心世界在这一刹那完全的消融了，这个叫做色心等法的障碍远离了，当下没有身心世界的感受，就是说在这个空性当中完全消失了。这个时候所显现的是什么？就好像虚空一样，没有任何的障碍，这个就叫「虚空无为」，这是大乘菩萨所修的。

这是不是就是究竟的成佛的境界？当然不是，所以不要误会了，在那一刹那以为说我是不是成就了？没有，还没有。因为这个时候「虚空」就是「我」，「我」就是「虚空」，所以那个「我」还在，是暂时它身心世界消失，所呈现的那个空性的状态。那个「我」并没有真正的断除，只是你的定力，无为的境界显现，你定力伏住了，你第七识恒审思量有一个我的那个没有现前而已。因为在那个没有生灭的当下，是看起来好像是无为的嘛，好像是无我，可是那个时候的我执并没有断除，所以这个时候，正好虚空就是我，我就是虚空。因为觉得好像就是一片虚空现前了嘛，那哪里晓得这时候虚空就是我，我就是虚空，所以它不究竟，它不是究竟的无为的原因就在这里。

所以它这边（补义）讲说：这个时候的「虚空无为」，并不是真正的「无我」的境界，它只是心识变现好像有「虚空无为」的这个现象。所以它是相分嘛，我们心识所变现的相分，虚空无为的境界的相分而已，它没有离开我们心识的变现出的无为境界，所以它不是真正的，它不究竟。所以这个时候的我就是虚空，虚空就是我，就是大乘起信论里面所讲的「我见」，这个时候的我见刚好是虚空，所以我们说它不究竟。所以我们打坐坐到好像身心世界都忘了，不要以为证果了，还没有，它可能就是我们现在讲的「虚空无为」，就是身心世界都消失了，然后停在那个空性的状态当中，这个就是「虚空无为」，第一种。

（第四三三页）第二种，「择灭无为」，这是小乘人所证的涅槃境界，叫做「择灭无为」。声闻或者是缘觉，他们所证的涅槃就是「择灭无为」。为什么叫做「择灭」呢？好，我们看。「择」，就是「拣择」的意思，就是选择，就是指我们能够选择的那个、能够拣择的无漏的智慧。为什么称为无漏的智慧？因为这时候见空性了嘛，见到人无我的那个空性现前，那你用这个空性的智慧去断除什么？见思二惑，你所证的那个涅槃，所以这个涅槃就是断见思二惑。那你见思二惑靠什么断？靠智慧断，什么样的智慧？见空性的、无我的智慧、无漏的智慧，无我的一定是无漏，跟空性相应的是无漏，所以它叫做无漏的智慧，就是见空性的、无我的这个无漏的智慧。断除什么？所有的见思二惑，所证的这个无为境界，就叫做「择灭无为」，因为它是由择灭来的。「择」，就是选择，就是这个无漏的智慧，这个空性的智慧现前，「择」。「灭」，灭什么？灭除一切的根本烦恼、随烦恼，在这一刹那你可以暂时的伏灭，它就呈现一个涅槃的境界，叫做「择灭无为」。因为这个无为境界，是由你无漏的智慧和选择，灭除了一切的烦恼所证得的无为，所以叫做「择灭无为」。它的名称是这样子来的，那也说明它的修行的法门是这样子的。

所以声闻乘他们修的，不管是四念处也好，十二因缘也好，他们就是用这种方法，修什么观身不净啊、观受是苦啊、观心无常、观法无我，或者是你们内观啊，有些师兄练习的内观啊，都是属于这个「择灭无为」的方法。那用它这个法门这样子修的话，譬如说四念处，你常常来思惟四念处，你就可以契入，哦，原来我们的身心，五蕴的，它是什么？生灭无常的，那你就契入那个人空的境界，体会，哦，原来人不是真实存在的。能够由这个见空性的话，就是现在讲的，无漏的智慧现前，那它就可以暂时伏灭这个见思二惑，而达到的一种无为境界。

所以它这个「灭」，就是「断灭」的意思，断灭什么呢？断灭根本烦恼跟随烦恼，就是所谓的见思二惑。那见思二惑怎么断？就是靠他现前的空性的智慧、无我的智慧、无漏的智慧所断除的，因为只有这个智慧可以断除见思二惑，其它不行，有漏的智能没办法断除。所以「择灭」呢，就是以能分辨拣择的无漏智慧，断灭所有的根本烦恼跟随烦恼，就是见思二惑

的内容。那因为它是由拣择的智慧，断灭一切烦恼所达到的无为，所以我们称为「择灭无为」。这是声闻、缘觉二乘人，他在分析色法、心法的生灭现象，发觉它是无常的嘛，无常契入就可以证到无我，证到无我，空性的智慧、无漏的智慧就现前，就可以断除见思二惑，这是他们修行的法门是这样子契入的。所以它在分析了色、心生灭现象，像四念处就是分析色、心嘛，它是生灭无常、是无我的，因此就可以契入空性，所以它就体悟到无自性空，所证的涅槃境界，这是第二类。

（第四三五页）第三类的，第三类的就很像我们这几天练习的：「菩提自性本自清净」，所以我们就安住，暂时就没有念头了，这个也是，所以它不是由择灭来的，所以它叫做「非择灭无为」。「非择灭」就是，不是像刚刚那个用分析啊，不是，我们就是直接体会，喔，众生的心本自涅槃，本来不动摇，本来不动摇它就安住啦，你只要可以体会本来不动摇的那个菩提自性，你就安住。所以你可以安住，它当下念头就息灭了嘛，它就暂时呈现一个没有生灭的状态，它就是属于这一类的无为，它不是由择灭而到达的无为境界，而是你直接就安住，你直接就有这样的见地。什么？大乘的见地，本自涅槃的见地，或者是本不动摇，这样的见地，你是由这个见地，然后直接契入的，所达到暂时的那个无为境界，所以我们才说它不究竟嘛，所以不要以为开悟了，它只是因为这样子契入，暂时没有念头，所呈现的无为而已。

好。我们看它怎么讲。这个「非择灭无为」呢，就不是像刚刚那个，它是有选择的智慧，然后来断灭一切的烦恼，我们都没有做这样的工作嘛，对不对？我们没有说来一个什么智慧，然后什么伏灭烦恼，没有，我们没有这样练习，对不对？而是直接呢证入大乘的见地，这大乘的见地，譬如说：菩提自性本自清净啦，然后本自涅槃啦，本不动摇啦，这一类的都是，我们先有这样的认知之后呢，我们只要能够体会、然后安住，当下就现出了这样的一个境界了。所以当下所显的这个无为，因为当下没有什么？妄念就不起了，妄念自然就息灭了嘛。那当下没有念头就好像是没有生灭，就好像是无为嘛，所以它是这样所显的一种无为现象。既然菩提自性本自清净，就本来清净嘛，本来清净就本来没有烦恼，所以他烦恼自然就放下了，本来清净嘛，所以他没有妄念。

所以本来没有妄念、本来没有烦恼，那就是好像虚空中的云雾是不会障碍虚空的，烦恼的自性本空，妄念的自性也本空，所以何必再去起一个念头？你再起一个念头也是妄念啊，想要驱逐烦恼的这个念头你也不会再起来了，为什么？因为它本来留不住啊，我们的念头它起来就灭了啊。所以我们就不用再费心说怎么样来灭除这个妄念，不用，因为它本来空的，因为它起来它自己会消失，你也留不住的，那我们有了这个认知之后，我们就不会去追逐，不会去想要抓那个念头，就不会。因为我们知道它本来空的嘛，它本来是生灭法，生灭法就无我的，就是留不住的，它是生灭无

常的，那我们这样的心就可以住在这样的正念当中，本自清淨的菩提就自然现前。所以只要「一念不生全体现」的时候呢，这个「非择灭无为」这个境界就现前了，这是第一种状态，它可以现前这样的一个无为的状态。

另外一个状态，就是说没有生起念头的那个因缘了。因为念头也是要有一个能缘、所缘嘛，它也要有一个因缘去触动这个念头让它生起来，那没有这个因缘它的念头就生不起来，因为因缘不具足嘛。这是另外一个情况，它也是由非择灭而达到的无为。所以「非择灭无为」有两种情况，一个是我们刚刚讲的，一个是我们现在要讲的，就是说因缘不具足，所以那个念头生不起来，那个念头生不起来，因为没有那个因缘让它生起来的那个空档，也是一种无为。那它不是由择灭来的，所以它也叫「非择灭无为」。那譬如俱舍论……它这边说另外呢，它也可以由缘阙，缘阙就是因缘不具足，要生起那个念头的那个因缘不具足，因此它就没有念头。它是由缘阙，这个「阙」就是那个缺少的缺的意思，而显现的这样的境界。

所以譬如俱舍论当中说：「永碍当生，得非择灭。」「永碍当生」，就是障碍不让他生起，让他生起的因缘不具足，这就是「永碍当生」的意思，就可以得到现在讲的「非择灭无为」的境界。这里的「当生」呢，就是指当来生法的因缘，只要永远障碍当来生法的因缘，我们就能够得到这个「非择灭无为」。因为一切法它是因缘所生，因缘会合呢它就生，不会合就是现在讲的缘阙，就是因缘不具足嘛，它就不生，所以我们只要永远障碍未来生法的因缘，就是不让它的因缘具足的意思，就可以得到现在讲的「非择灭无为」了。这时候的无为，不是由拣择来的，而是由缘阙所得，所以我们也称为「非择灭」。

（第四三七页）这种情况，就好像当我们的意念非常专注在想东西的时候，那其它的色、声、香、味、触等五尘境界，就暂时不现前。就是我们意念非常专注的时候，其它的五根呢好像暂时不生起作用。那五识呢，五识是因缘所生的嘛，所以这时候就显得好像，我们第六意识非常专注的时候，前五识好像就缘阙了，它就不会生起眼识、耳识，这前五识它就生不起，是因为我们意念非常专注。所以前五识……要生起前五识的因缘，就不具足，它没有办法生起，就是这样的意思。就是因为前五识它只缘现在，不缘过去、未来，所以当我们的意识非常专注在想的时候呢，其它五尘境界，就因为缘阙而暂时不现了。如此当下空掉外境，第六意识保持在现量无分别当中，「非择灭无为」的境界就能够现前。这个也是我们在修定的时候常常会产生的一种，就是说你第六意识安住在无分别的现量境，那其它就缘阙了嘛，你就可以契入现在讲的「非择灭无为」，这也是我们常常可以到达的修定的一种状态。就是说你第六意识保持无分别，那前五识也暂时不活动，第六意识保持清淨的现量，它就可以契入，所以它不是很困难的一种境界、一种定境，就是「非择灭无为」。

因此，释论中也说：当眼根缘色尘的时候呢，我们眼根在缘色尘，你非常注意在看的时候，你好像这时候耳朵就不灵光了。譬如说：我们在看电视，你眼睛在盯一个电视，旁边有人在跟你讲话，你好像就没有听到，这就是因为你的眼睛非常的专注，然后耳识的缘就缺了，所以你就会感觉说不知道他在讲什么，就是这时候的耳识的因缘不具足，因为你非常的专注在看，这就是缘阙的一种证明。可是其实它同时都有在缘，可是因为你专注在一个，其它它就好像就没有办法生起那个识的作用了。所以当眼根缘色尘的时候，我们耳、鼻、舌、身等根呢，也同时，它其实是同时都有缘的，因为它是现量嘛，它是同时都有缘声、香、味、触等境。但是呢，因为意识非常专注在色尘上，所以我们耳识呢就不能够同时缘在声尘上，而声尘在这一刹那呢，好像就消失了，就过去了，那缘声尘的耳识呢，又不可能再生起作用。因为它是现量的嘛，不可能再同时生起作用，因此呢就只能看见色，而不能同时呢听闻到音声。因为前五识它是属于现量，所以只能缘现在，不能够缘过去、未来，这就是缘阙的道理。所以当下你很注意在其中的一根的时候，那其它好像就暂时没有起作用，可是它是有，只是你因为的非常专注，所以它就好像因缘不具足，你就听不到了好，我们今天讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。