

大乘百法明门论
第二十七讲
最尊贵的净莲上师讲解

（第三八二页）三百八十二页，看「不相应行法」。第四是「不相应行法」。略有二十四种。第一个是「得」。「得」的话，就是我们凡夫所谓的那个「有所得」的心。我们忙碌一辈子，不是都希望有所得吗？那我们会以为我们拥有很多东西，可是没有一样是真的，我们只是一种概念，这种得失心，其实它只是一种概念。就是说我们观念里面，以为说我拥有家庭、事业、子女，还是屋子、车子，还是金子……都是。这种有所得的心，其实就是我们现在讲的二十四不相应行法，它是分位假立的，并不是真的有「得」这样的东西。你拿不出来啊，你「有所得」是长得什么样子？拿出来给我看。你拿不出来啊，因为它根本不存在，只是我们感觉说我拥有了什么，我有所得了。那明白这个道理之后，我们就对那个得失心不会很在意，因为那个不是真实存在的，只是我们的一种感受而已。

所以我们现在讲的这个二十四不相应行法，其实都是第六意识的分别才有的，是假有的，世间根本不存在这个东西，可是它就构成了整个宇宙的万有。我们的物理现象，就是二十四不相应行法构成的，一个物理世界，时间啊、空间啊、数量啊、成、住、坏、空啊，就构成了这整个物理世界。可是它是分位假立的，那我们就看它为什么不是真实存在的？它原来是心法、色法、心所有法的分位假立而已，根本没有这个东西存在，只是我们第六意识分别，以为有，这样而已。那凡夫是有所得的心嘛，那我们修行以后，就想证果啊，想证一个阿罗汉果、辟支佛果，对不对？再来一个佛果就更好了。就是我们修行之后，又有三乘的果位，那也是有所得啊，所以我们拼命的努力，精进修行，就想证果。那有没有这个东西？果位是不是真实存在的？还有疑问啊？赶快摇头啊，那你以后修行就不会这么执着了。因为果位就是现在讲的，以为有所得的果，它也是一种以为有所得，以为有所修、有所证，都不是真实存在的。因为它是生灭法，现在讲的都是有为法嘛，有为法都是生灭的，生灭就是无常、就是无我、就是自性是空的，因此它不是真实存在的。

「命根」，就是我们所谓的「寿命」。我们是这么在意能够长寿，可是「寿命」也不是真实存在的啊，它是八识的功能的一段时间的色心的功能相续而已。那这个色心的功能，就是靠我们第八阿赖耶识，它有这个执持色心，色心就是我们的五蕴，它可以执持我们这个五蕴色心。在我们这一期的生命当中，看你是活了五十年、六十年，还是一百岁、两百岁，那个能够在这一段时间之内，一直持有我们五蕴身心，怎么样？功能不会断的，这个是八识的功能，第八阿赖耶识的功能，它有这个执持的功能。第八阿赖耶识不是能藏、所藏、执藏吗？它就有这个功能，它可以持续，所以只

是我们八识的功能，持续我们五蕴身心的活动一段时间，我们叫做「寿命」。那我们是这么在意它，要活得很健康，又要很长寿。可是「寿命」也不是真实存在，它只是心法，第八阿赖耶识单独的功能，这样而已，所以它是心法的分位假立，不是真实有「寿命」可得。所以「寿命」它也是，现在讲的「命根」，它也是不相应行法里面的。

「众同分」，就是同类，我们这样归类。他是人道的众生就是人类嘛，那天道的众生就是天同分，他就是天人。那天人又有不同的种类，三恶道有三恶道的种类，这个同类的我们把它归纳成为一类，这个就叫做「众同分」。所以整个物理世界，我们就可以把它归纳、整理成很多种不同的种类，这个都是属于「众同分」的范围。

「异生性」，就是指我们凡夫，还没有证到初地之前的，都叫做「异生性」。那初地以上，因为他已经破一分无明、证一分法身，他就跟诸佛同一鼻孔出气，那个叫做同分，就不叫做「异生性」了，而叫做「同生性」。所以这边讲的「异生性」，就是初地以前的凡夫都叫做「异生性」。

「无想定」，就是外道所修的，只要把想心所灭了，就可以证到这个定，叫做「无想定」。就没有「想心所」了，第六意识暂时停止它的活动的定境，叫做「无想定」。所以我们修定，如果一心一意想要灭除念头，不要让它起来，你最高的成就，就是成就「无想定」，这个是外道所修的，死后就生「无想定」，没有办法解脱，这个也是一个岔路。

「灭尽定」，就是二乘圣者所修的嘛，你不但灭了第六意识的心王、心所、而且还进一步让第七识的心王、心所也暂时不起功能，这个叫做「灭尽定」或者是「灭尽定」，这个是声闻、缘觉他们所证的境界。

「无想定」，就是刚刚讲修「无想定」，死后生无想定，这就是修无想定的果报，就是「无想定」。

「名身」，就是我们所谓的「名词」。「句身」，就是「句子」。「文身」，就是「文章」，「文字」或「文章」。所以我们就知道这边讲的「名身」、「句身」、「文身」，就是我们所谓的语言文字，它就用这些名词。因为我们在活着中间，要互相沟通嘛，所以我们有语言文字来表达，互相沟通的一种工具，这个也不是真实存在的，所以它属于不相应行法，这个也是分位假立的。

接下来「生」、「住」、「老」、「无常」，这就我们常常说的生、住、异、灭啦、成、住、坏、空啦，都是同样一个意思，生、老、病、死啊。本来没有的，后来有了，叫做「生」。所以所谓的「生」，就是本来没有的，现在有了，叫做「生」。可是它不会永远「生」啊，所以它有了之后，暂时停留的那段时间，我们叫做「住」。可是它停留的时间，它不是都没有改变，它是刹那、刹那在变化的，那个叫做「老」，或者叫做「变异」。生、住、异、灭嘛。那个「异」，就是「变异」的意思，就是说它停留的这段时间，住的这段时间，它并不是没有变化，也是刹那、刹那生灭的、无常的，所

以这段呢，我们也叫做「变异」，或者叫做「老」，或者是成、住、坏、空的那个「坏」。那「无常」，就是「灭」啊、「死」啊，都是同样的意思。「无常」，就是本来有，现在没有了，就叫做「灭」，或者就「死」了嘛。这个人死了，就是本来有这个人，现在没有了，所以它是同样的意思。所以它这个怎么定义的？就是这样定义的。本来没有，现在有，叫做「生」；它停留的时间，暂时停留的那段时间，叫做「住」；刹那、刹那、刹那变异，叫做「老」；然后没有了，叫做「死」，或者是「无常」、或者是「灭」。所以它也是假的啊，生死也是假的，不是真实存在的，我们是这样子来定生死的，来定生、灭、无常的现象。

「流转」，「流转」，就是说明因果相续不断的这样的一个过程，叫做「流转」。像我们流转六道嘛，一下恶道、一下善道，这个也是「流转」的现象，就是因果相续、因果相续不断，这样的一个现象。那我们整个物理世界就是这样子嘛——「流转」，生、住、异、灭，这样也是「流转」的一个过程，就是因果、因果、因果这样子的相续，而形成的这个「流转」的现象，物理的现象界，就是「流转」的这样的一个状态。

「定异」，就是说它善恶的因果关系，一定是相异的。「定异」就是一定相异，因为善因一定是感乐果嘛，恶因感苦果，所以这个善恶因果的关系一定是不同的，所以叫做「定异」，一定相异，就是一定不一样嘛。

「相应」，是说因果报应一定是相应的。

「势速」，就是说一切生灭无常的这个有为法，它的流转是非常的迅速，刹那不停。刚才有讲「流转」，「流转」就是说……，还同时要说明它的速度非常的快，而且是刹那、刹那不停留的，这个叫做「势速」，说明它的速度非常的快，而且是刹那不停留。

「次第」，我们就很清楚了，先后、左右、上下，这都是讲「次第」。那我们都是活在有次第的观念里面嘛，我们修行人讲次第，所以这个「次第」都不能够离开我们的日常生活。参观要排队，这个也有先后次第，都是讲次第。长辈，就是比较高的辈份；那我们晚辈，就是比较低，这是上下的次第。

「时」，就是讲「时间」。我们每天也不能离开「时间」。八点钟上课，就是八点钟上课，这个就是「时间」。每天安排几点到几点要做什么、几点到几点要做什么，这就是「时间」。可是宇宙它本来有「时间」吗？没有啊，宇宙它原来没有「时间」。「时间」是我们第六意识的分别嘛，是我们人定的，格林威治天文台，定出来那个中原标准时间，然后每个国家还有时差。它就是有它定出时间的一个标准，然后我们就被它困住了，就被这个「时间」困住了，所以我们有过去、现在、未来的这样的一个分别，但是它原来是没有的，说明它也是无自性、空的。

这个「方」，就是「方位」、「方向」、「处所」，就是「空间」，我们所谓的「空间」。那我们对空间的执着也很重啊，对不对？看风水就是看方向嘛，

它的处所嘛，对不对？或者是一定要移民到哪里啊，那个就是对空间的执着。哪里不好修行？修行人不选择空间的，还有什么一定要朝什么方位打坐，十方上下都有佛菩萨，你说哪个方位不好？你说，东方有药师佛、西方有阿弥陀佛、南方有宝生佛、北方有不空成就佛，中央还有毘卢遮那佛，什么地方没有佛？所以也没有说一定打坐要朝什么方向。还有算命的就是说你命中缺什么嘛，那你就朝那个方向来补运，这样子。所以他坐的时候也要朝那个方向，睡也要朝那个方向，办公也要朝那个方向，这也是对方位的执着，说明我们从生到死，都没有离开方位的束缚。那我们现在明白这个道理之后，我们就希望能够从这个时间啊、空间，这一切的二十四个不相应行法，困住我们的概念上的那个束缚，要从这个上面解脱。因为它根本不存在的东西，可是我们是这么在意，我们一定要住在哪里，或者是那个环境对我们的影响，那就是对空间的执着嘛。

「数量」也是啊，数量太重要，因为每个月拿多少钱，多么重要，对不对？赚多少钱很重要，那就是「数量」。小孩子念书，考试考几分，那个也是「数量」啊，也是很重要啊，他成绩好不好，很担心啊。所以我们都这个被这个数字困住了。那我们希望越多越好嘛，那个也是「数量」，就是存折啊，那个零越多，那是「数量」嘛，当然是零越多越好。这就是被「数量」困住了。因为「数量」，它其实没有一定的标准，是你自己感觉多、还是少嘛，对不对？用的少的人，就觉得说一点点零就可以了，可是那个觉得还不够用，他就要很多零。所以「数量」它本身是无自性的，它是分位假立的，它不是真实存在的，可是我们无形之中就已经被它束缚住，不得解脱，我们就活在这个「数量」的……。

你看，女孩子很爱漂亮啊，她就是：我一定要几公斤！要不然就要塑身嘛，美容塑身。那个也是「数量」。因为几公斤很重要啊，我身高几公分，那个也是「数量」啊。现在全世界流行苗条嘛，像那个我看已经很瘦了，她还要减肥，实在是不可思议！因为现在整个世界风行的那个美的标准，就是很瘦，怎么样？你们也有意见，我以为只有女人对这个有兴趣，你们也有兴趣。像唐朝，杨贵妃那个时候，杨玉环，那个时候流行胖的啊，你看画的杨贵妃都是肥肥的，那时候流行那个丰满才是漂亮，现在刚好相反，这就是「数量」嘛。所以她就很在意她有多少公斤，然后长得多么那个，那我们来算自己体重是不是标准，也是身高什么？现在有一种计算方法对不对？身高跟那个体重怎么样计算，对，那个都是「数量」。所以我们也能够体会，我们其实好像没有刹那离开过它。我们去买东西也是要算钱，也是「数量」啊，这个多少钱、那个多少钱都是「数量」啊，对不对？我给你多少钱、你要找我多少钱、飞机票多少钱、车票多少钱，全部都是「数量」，我们离开它没有办法生活。可是我们是不是那么在意那个数字呢？

「和合」，就是说明那个因缘相顺的，我们就叫「和合」。夫妻和不和合，就是看它因缘相不相顺啊，过去欠债的，这辈子就吵得比较凶嘛，就

比较难相处，那个叫做「不和合」。所谓「不和合」，就是因缘相违的，互相违背的那个就叫「不和合」。那这就说明整个物理现象，它有「和合」的现象，也有「不和合」的现象，它是这个因缘相顺、还是不相顺，来说明「和合」跟「不和合」性。

这二十四个内容，就说明了整个物理现象，就是这二十四个观念所形成的，这样而已。那它现在接下来呢，解释名词，为什么叫做「不相应行法」？这个「不相应」，就是它不跟前面讲的「心法」相应，也不跟「心所法」相应，也不跟「色法」相应，也不跟「无为法」相应，因此它叫做「不相应」。所以它这个「不相应」，就是不跟这个四法相应，所以另外再给它归在一类，叫做「不相应行法」。那个「行」的意思，就是讲「行蕴」的意思。「行蕴」，就是迁流不断，叫做「行蕴」。好，我们看它怎么解释。

（第三八三页）这二十四法，为什么称为「不相应」呢？因为这些法，对外境没有缘虑的作用，所以不和「心法」跟「心所有法」相应。心法跟心所有法，我们知道它是我们能缘的心嘛，可是你说「时间」，它能不能缘什么外境？可不可以？所以它不像我们心法、心所有法，它能够什么？攀缘外境嘛，心法跟心所有法，它是能缘的心，然后一个所缘的境。可是现在这些物理现象的本身，它没有能缘的作用，所以它不跟心法、心所有法相应，所以我们不能把它归在心法或心所有法这个范围里面，这一类，不可以。因为它（不相应行法）跟它（心法、心所有法）不相应，因为它（不相应行法）没有能缘的作用，心法跟心所有法呢，能同依一个根、同缘一个境，然后来生起种种的活动。那譬如说眼识，它要依眼根嘛，那它要缘什么？色尘、色境，它能够生起眼识的作用，可是我们现在讲的这些内容呢，是没有这样的功能的。而不相应行法呢，是指整个宇宙的现象，因此它没有能缘外境、认识外境的作用，它本身没有这样的作用。像时间，它不能够缘外境，时间本身它不能够认识外境啊，它也不能攀缘外境，所以它一定不跟「心法」、「心所有法」相应。

（第三八四页）这个二十四法，它本身没有质碍的。我们前面说过：色法，它是有质碍的，叫做色法。有质碍，就是你没有办法从它中间这样穿过去。可是时间、空间这些种种的概念，它是抽象的名词，它没有质碍，所以我们也不能把它归在色法这一类，因为它没有质碍。好，这就是又跟色法不相应了。好，那色法它是指有体积、占有空间，而且会互相对碍、不能够相容的物质，不能够同时占有同一个空间的，这个叫做有质碍。可是现在我们讲这个不相应行法，它是没有体积，也不占空间。我们不能说时间有多重，它的体积占有多大，是没有办法衡量的，它只是一种概念而已，所以它没有体积，也不能够占空间，而且它也不会互相障碍的，能够兼容并蓄，因此它也不跟「色法」相应。

这二十四法呢，它是属于刹那生灭的有为法，时间是刹那、刹那嘛，不是一分一秒过去吗？所以这个物理现象，它都是也是生灭法，它是有为

法，刹那、刹那生灭，它是无常的。像我们刚才讲的「成、住、坏、空」，它刹那、刹那，每一刹那都在改变；那个「流转」的现象，也是刹那不停留嘛，那说明它是有为法。有为法就是有生灭现象的，所以它就一定不跟那个不生不灭的无为法相应，所以它又不属于「无为法」这个范围里面的。

这样我们就知道了，为什么叫做「不相应」？就是不跟心法、不跟心所有法、不跟色法、不跟无为法相应，所以只有另外再归纳一类，叫做「不相应行法」。所以这个「不相应」，就是不跟这四位相应的意思。那它既然不跟这四位相应，那它到底是怎么来的呢？它的名称是怎么来的？你怎么去定，说它有这二十四个内容？它总要有来源嘛，可是它又不属于这四类的，那它到底是怎么产生的？所以接下来就要说，它其实就是心法、心所有法跟色法的一部份——分位假立，就是说我们取一点的色法、一点的心法或者是心所有法，然后来假立这二十四个名称。所以它是假名而已，分位假立，是这三个的分位假立，心法、心所有法、色法的分位假立。但是它又不是跟这个相应，不相应，但是它又要借着它一部份，来假立这种的名称。这就是它的来源，不跟这些法相应，但是又不能够离开这些法，单独存在，所以是这些法的分位假立，而形成的二十四个内容，接下来就在谈这个。

（第三八五页）譬如说「得」，就是指色法、心法、心所有法生起之后，还没有灭坏之前的那个状态，我们叫做「得」。我们刚才讲，以为「有所得」嘛，那「得」就一定有一个东西啦，所以那个东西，你以为有所得的东西，就是属于色法嘛，对不对？我有一栋房子，这个房子就是色法。那我以为这房子是我所有的，那我对这房子就是「有所得」的心，注册的时候，我的观念以为这个房子就是我的，这是「得」。那它就一定有色法的成分在里面。那它也有心法，谁去认知说这个房子是我的？就是八识的作用，然后呢？这个房子大啊、小啊，就在这上面起种种的执着，又跟种种的心所法相应，你嫌它太小，你就不喜欢，你觉得很好、很喜欢就贪嘛，所以它又跟种种的心所法相应。这不同的所得物，你所引起的种种的心所，所牵引的那个心所，善心所、还是不善的心所，烦恼心所是不善的心所，跟它相应的。所以所谓的一个「得」呢，它就是色法、心法、还有心所有法的分位假立，而有这个「得」的名称。所以「得」的本身它是无自性的，它只是这三个法分位，而给它一个名称。那就是我们的一种感觉而已，我们的观念里面，认为说我拥有这个东西，这个叫做「有所得」。好，所以它是没有它的实体跟形象存在嘛。

所以这二十四法呢和那个色法、心法、心所有法就不一样，因为这些法在我们前面讲，都有它的定义嘛，都有它本身的……它的体性是什么？有没有？它的形象是什么，或者它所产生的作用，前面都有它的定义，那现在这个是没有它自己的定义，它只是分位假立而已。

好，那我们接下来解释，它为什么叫做「行」呢？「不相应」我们已经讲过，它不跟那四法相应，可是又不能离开它单独存在，必须要借着它来立种种的名称。那为什么叫「行」呢？「行」，就是「行蕴」的意思，这个是用来区别「无为法」的，因为无为法没有生灭嘛，当然无为法就不属于行蕴的内容。那什么叫「行」呢？就是生灭迁流，叫做「行」。所以行蕴的这个「行」，行蕴是五蕴的里面的嘛，五蕴的其中一个，对不对？色、受、想、行、识，这个「行」，就表示说它是一直在刹那、刹那生灭的一个过程，就是行蕴的过程。那行蕴的内容有两种，我们翻过来，三百八十六页，我们看这个表。「行法」，就是这个「行蕴」，现在是二十四不相应行法嘛，这个行法的「行」，就是指行蕴的作用。

可是行蕴呢，它分成两大类：我们现在讲的是「不相应行法」，就是二十四个物理世界；可是还有一个「相应行法」，就是我们的心所。我们的心所也是行蕴的内容嘛，因为我们的心所就是刹那、刹那生灭的，对不对？一下贪、一下瞋，那表示它是生灭法，它这样子迁流不停，所以它是属于行蕴的内容。可是五蕴里面有色、受、想，对不对？受、想是受心所、想心所，所以五十一个心所就要扣掉这两个了，因为五蕴里面本来已经有受心所、想心所，所以剩下的四十九个心所，就是现在讲的相应行的、我们心所的内容。所以「相应行法」，就是除了受、想，剩下的那四十九个，它是属于我们的精神世界的四十九个心所。那我们现在要记的就是：行蕴的内容有两类，一类是心所，它叫做「相应行法」；那另外就是二十四「不相应行法」，这个都属于「行蕴」的范围。好，那我们现在就要一个、一个来解释这二十四不相应行法的内容。

（第三八七页）第一个是「得」。所谓的「得」，就是成就不坏失的意思。就是这个法成就了，在它没有消失之前，我们以为「有所得」。所以这个「得」，就是「成就」，「成就」就是说这个法怎么样？形成了，在它还没有消失之前，像：我娶一个老婆，我觉得我「得」了一个老婆，因为我跟她 marry 了，我跟她去公证结婚了嘛，对不对？我就觉得说一个法成就不坏失，就是成就了一个「老婆」这个法，因为我跟她结婚了。可是她后来又跟人家跑了，这个就叫做什么？已成就，坏失了嘛，那你老婆就没有了，那你就很难过，就若有所失，对不对？因为你原来那个「得」的观念，怎么样？现在失掉了，本来成就的那个法，现在坏失掉了，那你就觉得我失去我的老婆，因为她看上哪个人。举一个例子啦，这样印象比较深刻。所以你觉得有一个东西，它又失去了，其实也是我们自己的、我们的观念里面，有这个「得」跟「失」的这样的一个观念而已。可是没有真正得失这样的实体的存在嘛，它只是一种感受而已，我们觉得有拥有跟失去这样的一个感受，所以这个所谓的「得」，它不是真实存在的。

可是一般人不了解，所以他会花了一辈子的功夫，所有的精神全部都投注下去，就是要拥有嘛，就是「有所得」。从小孩子培养到大，好好的念

书，干什么？以后你才可以找到好职业、娶到好老婆，因为条件好嘛，找到好的职业，然后怎么样、怎么样，都是「有所得」的心。所以你要在学校的书，要念得好好的，那成绩要很高，都是「有所得」。就是说他有一个目标，他才要去奋斗、去努力。那修行人也是啊，奋斗、努力就是要证果嘛，都是「有所得」。好，那书上讲的就是这个意思。

所以我们凡夫呢从出生到死亡，其实就是为了这个「有所得」在努力，从出生要受教育啊，然后毕业以后要找一个工作啦，工作稳定了之后，就要讨老婆嘛，组织一个家庭，然后就要生小孩啰，要养育子女……这样子庸庸碌碌忙了一辈子，实际上都是为了「有所得」，对不对？都是为了这个目标啊，然后就有成就感嘛，什么家庭美满、事业成功、子女孝顺，又会读书，念什么什么学校……又要比了嘛，那是他觉得有成就感。成就感，就是这个「得」的心来的成就感，因为成就不坏失嘛。这就是凡夫所谓的成就感，全部都建立在这个「有所得」的心上面，所以他才会很努力的奋斗，这样子。那活的时候不断的努力、奋斗，以获得更多的成就，这就是最主要的原因，就是由这个「得」来的，「得」的心来的。所以我们众生呢，是从出生以后一直到死亡以前，这一段时间呢，就不断、不断的想要什么？想要获取、想要拥有，越来越多，越多越好，然后成就感就越来越什么？就高，这就是凡夫有所得的心。

（第三八八页）我们翻到三百八十八页。那三乘呢，修行人也是一样，刚才讲凡夫是有所得的心，可是三乘是有所得的果，因为我们想证果——阿罗汉果、辟支佛果、佛果，都是有所得的果。所以三乘，就是指声闻、缘觉、菩萨乘这三乘。他们努力修行为了什么？也是有所得，「有所得果」才要努力修行的。所以它说凡夫是「有所得」心，那么圣人呢是否已经达到「无所得」呢？没有，除了成佛以外，都是「有所得」的心在修行的。所以圣人他也有不同的种类、类别，虽然他们已经超凡入圣了，但是仍然求取各种不同的果位。像声闻乘啦，他要求取阿罗汉果；所以缘觉乘呢，求取辟支佛果；菩萨呢要求取佛果，都是为了「有所得」的果，才要精进努力修持的。所以都一样，凡夫跟三乘的圣人都是一样，都是「有所得」。

可是是真的就能够得到吗？你可以把什么是「得」，拿出来给大家看一看它长得什么样吗？没办法拿出来。所以它这边举了一个例子，就是说我们觉得说我得到了一个金子，那得到的是这个色法、这个金子，可是「得」不等于「金子」啊，对不对？「得」只是一种你心里的感受而已，你觉得你有拥有这个金子，可是「得」不等于「金子」，所以你不是真正的、实际上得到一个所谓的「得」的东西，并不是真实的。它这边就讲这个，那所谓的「得」，它其实只是色法、心法、心所有法分位假立的名称，那离开了这个心以外呢，其实没有一个实在的「得」。所以所谓的「得」，它实际上只是说明成就跟不成就的一个观念而已，它并没有实质的存在。

所以它这边讲说心经上为什么要说：「无智亦无得」。到最后都是无所得的。我们讲的那个空性也好，它也是无所得的；所谓的开悟，也是无所得的；所谓的证一个菩提果、涅槃果，都是无所得的；什么如来藏啦、真如啊，还有什么？一大堆，菩提自性啊，都是无所得的。你不要以为真的有一个如来藏在那边，然后我要去证明它的存在，不是的，到最后都是无智亦无得。就是根本都是无所得的，你只是体会，藉由一心三观的那个观修去体会，它最后就是不思議的存在，这样而已。全部都是不可得的，你这样才不会落在以为是有有一个永恒存在的佛性。佛性是不思議的存在，不是你有所得的那个佛性，它是永恒存在的一个佛性，不是这样子的。所以你最后成就了，得到的是什么？就是那个无所得的那个不思議的存在，最后你就证明了这一点，这样而已。你以为有所得的，通通修错了。

就跟这边（指课本）讲的，虚空中本来没有花朵，那你以这个有所得的心，要去求那个无所得的果的话，就好像虚空中本来没有花朵，那你还要在那边想象说虚空的花朵，可以怎么？可以结出果实来。那是不是很可笑的事情？虚空中是本来没有花朵，你现在居然很天真的、很可笑的，希望它能够结出果来。不可能结出果来？那个结出果来，就比喻说我们要成佛的那个佛果，就是以为虚空中的花朵可以结出果来哦，根本不存在的東西。所以你会搞了半天、修了半天，原来就是白忙一场，这样子。因为本自具足嘛，它本来就有的，我们干嘛那么辛苦找了半天，它原来就在你家里，这样子，你就会觉得这样子白忙一场，原来就是这样子，原来如此。所以现在讲的这一段，后面这一段就是这个意思。所以有些人以为说开悟的那一刹那又是什么样的境界，讲了半天，通通都不是这样子，只是你突然明白了这个道理，这样而已，叫做开悟。好，所以所谓的「得」，其实它就是本来没有，那现在有；那所谓的「失」，就是好像有，后来又没有了。只是这样的一个本来没有，现在有，我们叫做「得」；那有，它又没有了，叫做「失」。所以它只是一种概念而已，它不是真实存在的。所以既然是菩提自性本自具足，就没有得、不得、成就、不成就的问题嘛，本自具足，有没有得、不得的问题？没有，所以最后证到了，就能够真的明白这个道理了。

（第三九十页）好，那我们看，第二个「命根」。「命根」，就是「寿命」。那这个「命根」它怎么产生的呢？就是我们刚才讲八识，那八识是什么？能藏、所藏、执藏嘛，它含藏过去无量劫业力的种子，所以它是一种业识。那这个业力的种子，就变现出我们这一世的根身，还有外在的器世间，这个正报、依报全部都是我们八识、阿赖耶识这个业识种子所变现出来的。所以现在包含我们的「寿命」，也是八识的功能，它持续一段时间，色心不断的功能，我们叫做「命根」，叫做「寿命」，这样而已。所以它不是实有的，所以我们的生命不是实有的，它只是八识执持我们业力的种子，一段时间的功能不坏失这样而已，我们叫做「寿命」。

看它（指课本）怎么讲：所以它是依于过去世所造的业力，所引发这一期生命的功能。那过去的业力呢是怎么造成的？就是我们八个识来讲，是第六意识造业的力量最强。因为七识，我们知道它是一种内执而已嘛，它跟外境没有关系。所以主要是第六意识在造业，因为第六意识分别嘛，那加上前五识的配合，第六意识的分别下去，所以第六意识造业的功能最强。那七识它只是内执八识见分为我，所以它跟外境没有关系。那八识本身，它只是储藏的仓库而已，无量劫以来业力的种子含藏，这样而已。所以它本身也不会造业，八识的本身不会造业，阿赖耶识不会造业，它是无覆无记性的，它没有造业的功能，它只是储藏这些业识的种子的功能，这样而已。所以现在讲到过去世的业力，然后引发这一期的生命的功能。那谈到业力的话，我们就要顺便知道，第六意识造业的功能，它是最强的。好，那现在就是由这第六意识所造的业力的种子呢，含藏在第八识，作为将来引生六道的依据。

那就是我们所谓的「引业」嘛，广论那个我们念过的所谓的「引业」，就是说你会引你到哪一道去投胎。像我们现在都是到人道，所以我们当时的中阴身，引业都是引我们在人道当中投生、受生，这就是过去的业识的种子来投生的。所以投生六道之后呢，这些业力的种子，就会形成我们现在的五蕴的身心。所以我们现在的五蕴身心，为什么每个人长得不一样？每个人个性不一样、条件不一样？这就是每个人过去业识的种子不一样，所以它变现出来的这个根身就不一样。什么染色体啊，就是业识的种子变现的嘛，我们现在的生物学是说染色体嘛，有多少对。现在不是什么基因吗？这全部都是业识的种子，因为我们过去的业识不一样，所以我们的基因就会有一些差别，所以长出来的都不一样，每个人都不一样，都是业力的显现而已。所以我们的五蕴身心，其实就是我们过去业识的种子，变现出来我们这一世的五蕴身心而已，投生以后就有这个五蕴身心的活动。

那是什么让我们这个身心的功能一直持续，然后这个肉体不会烂坏？你们不觉得很神奇吗？我们已经知道它是四大的假合，奇怪，它怎么不会散掉？你们有没有想过这个问题？地、水、火、风四大的假合，可是为什么它不会散掉？然后它不会腐烂？是不是很奇怪？对不对？它既然是地、水、火、风的假合，奇怪，它怎么不会腐烂？我们活着的时候，它为什么不会腐烂？为什么要死掉以后它才腐烂？为什么现在讲的「命根」结束以后，它才腐烂？然后它才会散坏？尘归尘、土归土，才会腐烂掉，然后这个四大才会分散？那就是因为第八识执持的功能。就是讲这个「命根」，是靠第八识的执持，第八识有这样执持色心不坏的功能。因此，我们活着的时候，虽然是四大的假合之身，但是它不会散掉，四大不会分散，它不会在我们睡着了，然后你的肉体就散掉了，不会这样子。这就说明了八识的功能，它就这样的功能，它是连续保持一个时期的色心，就是我们的五蕴功能不断，所以我们叫做「命根」。

（第三九一页）我们就要知道，所以「命根」是我们刚才讲的，心法、心所有法跟色法的哪一个假立？心法的假立对不对？其它没有，它只是八识的功能，阿赖耶识的功能，阿赖耶识属于心法嘛。所以我们刚才说二十四不相应行法是一个的分位假立。那现在每一个的它的成分都不一样。我们刚才讲那个「得」，它是色法、心法、心所有法三位都有的分位假立。那现在这个（命根）呢，它只有一个心法，第八阿赖耶识的分位假立而已。所以所谓的「命根」，就是第八阿赖耶识说明它的功能，这样而已。它有执持色心不断，这样的一个功能，是只有心法这一位的分位假立，所以我们叫做「命根」。所以「命根」也不是实有的，它只是心法的分位假立的假名而已，假的名称而已。所以我们就知道，「命根」它并不是真实存在的，它只不过是过去业力的显现，是八识的种子，执持一段时期色心的功能不断而已。

只要这一期色心的功能不断呢，我们的命根就存在，那命根存在呢，就一定有「暖」。就是我们活着一定有体温，只有死人才会身体冰冷嘛，那就说明我们命根在的时候，这个「暖」就在，我们的体温就在。那还有呢，第八阿赖耶识一定在，因为我们就是靠第八阿赖耶识，来让我们四大不坏烂，不会散失的最主要的来源，所以它还有「识」的存在。那这样子，命根也可以说它是由「暖」、还有「识」——第八阿赖耶识的这个「识」，是这两个所假立的名称。那我们这样子看，就知道我们的命根，所谓的寿命，它并不是实有的，它是分位假立的。那我们就不会很在意我们活多久，因为就是业识的种子，看你第八阿赖耶识，这一世它持续我们五蕴的活动可以多长，这样而已嘛。那长短又有什么差别呢？是不是这样子？没有什么差别，都是假有的嘛，那我们就不会对我们寿命很执着，所以整天想要研究养生之道，这样子，修长寿法。因为只要「识」的功能还在，我们五蕴身心的活动就能延续；一旦「识」离开了身体，这个「暖」，马上体温就下降了嘛，身体就冰冷。所以只要我们第八阿赖耶识这个神识一离开身体呢，我们的体温马上就消失了，然后我们命根就结束了。所以说，「命根」是由「暖」、「识」二者所假立的名称而已。

（第三九三页）好，那第三个是「众同分」。什么叫「众同分」呢？就是「同类相似」。就是同类我们把它归类，我们都是人类嘛，这是众同分，就是都是人类；那天呢，天人都是天同分，这样子。那我们是人同分，那个是天同分。所以由于万物各有它的类别，为了区分彼此的不同，我们就依有情的身心相似的，只要身心相似的……我们人都是身心相似，都是有这个三十二个不净物的组合嘛，所以这是人同分，我们就依这个三十二个不净物，然后给它一个名称叫作人类，这样而已。人类也不是真实的，也不是真实存在的，它只是属于众同分的一个种类而已。所以我们就依着有情身心比较相似的，我们把它归成一类，分位差别，然后来立这个「众同分」的名称。所以有同一界啊、同趣、同生、同类，这个就是。同界，就

是我们把它分成三界嘛，那我们人类就是属于欲界啊，所以我们是属于同欲界的众生；然后同趣，我们是人趣嘛，把它分成五趣的话，我们是人趣的；然后同生，就是卵、胎、湿、化，那我们都是胎生的嘛；那同类，就是我们都是同样的人类。就是它把它这样来界分，有界、趣、生、类的不同。

一般分为两大类，就是「人同分」跟「法同分」。「人同分」，就是对有情众生的归类。像天与天就是一类，是天人的这一类；那我们是人道的人类，是「人同分」。那另外就是法，以法来分，我们前面讲的有心法、心所有法，就这样子归类。反正都是分类的一个标准而已。所以心王跟心所是一类，这个就归在「法同分」；前面还有色法嘛，色法我们也可以把它归在一类，叫做「色同分」。反正是同类把它归在一起，就叫做「众同分」的意思就对了。所以「众同分」，就是依人、或者是依法呢，所假立的名称，所以它也不是真实存在的。

「异生性」，就是我们刚才讲，证初地以前都叫做「异生性」。因为还没有见法性、没有见佛性，你破一分无明，见一分法身之后呢，你就见到佛性了，所以这个时候你就离开「异生性」这样的名称，而称为「同生性」。

（第三九五页）好，什么是「异生性」呢？就是因为众生烦恼障还有所知障的种子不同，所以我们每个人有不同的思想、见解，因为想法不一样，所以引发的烦恼就不一样，那不同的烦恼就造不同的业，不同的业就受不同的果报，不同的果报就在不同的六道去受生，这个就是「异生性」，是这样子来的。所以我们就依烦恼障跟所知障的种子上的差别，种子上的功能呢，它就展现出了六道、还有十二类生，十二类生就是卵、胎、湿、化生等等的，这个种种的差别，这个我们都称为「异生性」。那这边异生性的「性」，不是指的「佛性」，而是指的我们的「习性」。因为不同的习性、不同的思想、不同的见解，就是我们所谓的见思惑、尘沙惑、无明惑，这个种种烦恼障跟所知障的差别，然后就有种种异生性的差别，是这样子来，是这二障的差别而立的异生性。譬如人的轻躁的习性，有的人很轻挑，那就是猕猴来的那个习性；那个狠毒的那样的习性，那个是从蛇蝎来的那个习性，所以这个都是习性使然，所以我们称为「异生性」。所以「异生性」，就是指还没有获得无漏圣法的凡夫性。

但是如果说已经入圣位，譬如说证到初地，他就破一分无明，证一分法身，他就不会再……因为他就开始用真心了，所以这个时候才入一真法界，他都是用真心在过生活，而不是妄想心。【那我们没有证到初地以前，我们都是用妄想心在过生活。】所以这个时候，就念念皆入如来的觉海，这个时候我们就称为「同生性」，就是跟佛是同样的。因为他已经见到那个佛性了，而且他也在用佛性在过生活，那个真心就是佛性的作用，所以在初地以前，我们都称「异生性」。

（第三九六页）接下来，「无想定」，就是一心一意想要灭掉那个「想心所」，所成就的那个定力，就是「无想定」，所以它只是让我们的第六意识不生起作用而已。因为「想心所」，是第六意识比较偏重在这个「想心所」的活动，所以只要我们把第六意识的分别，强制压下去，不让它生起现行，用我们很高的定力，把第六意识伏住，不让它起分别，进入无想，这就是「无想定」。所以我们修定，如果是用这样的动机跟发心的话，我们可能就会入无想定去了。我们的分别心不起嘛，让它想心所灭嘛，就入无想定。这个外道修的哦，千万不要跑到这边来。所以它这个三百九十七页就讲到说：外道在修定的时候，就是一心只是厌患于想，就好像厌患生病啦、还是生疮啦、还是厌患那个毒箭，身上中毒箭，要赶快把它拔掉嘛。就是他希望把它丢掉的是什么？就是那个「想心所」。因为他觉得那个分别、那个想心所，就是一直障碍他没有办法身心安宁，没有办法安住，所以他就一心一意想要把那个想心所灭了，才会成就这样的定功。所以，由于欣求「无想」以为微妙，以灭「想心所」为主要的修定目标，所以就依这个厌患呢，暂时伏住「想心所」，不让它生起现行，假名安立为「无想定」，而不是真实灭了「想心所」。

「想心所」不会灭掉，因为五遍行嘛，五遍行它不会灭掉，佛也有的，所以只是暂时不让它生起，因为用定力伏住，让它不生起活动，这样而已，并不是真的没有想心所。没有想心所就翘了，就像木头嘛，木头不会想，对不对？所以它只是用定力暂时伏住，而假立的一个名称，叫做「无想定」，这样而已。所以这个定力所成就的这个定的境界，也不是实有的，它是生灭法，它是暂时不让想心所生起活动，这样而已。但是它可以伏住很久，时间很长，这样，只是在里面休息。所以我们修行人不会入无想定，因为那个时间多浪费！如果一入无想定，八万大劫，你八万大劫可以度多少众生，对不对？当然是要利益众生、行菩萨道，不会这样子去休息。那个好像就是偷懒嘛，去休息一下。可是在定中又没有时间的观念，所以他也是感觉一刹那，一下而已。因为已经没有时间的概念，所以他的感觉只是一下下，可是已经过了八万大劫。你看那个时间多可惜，他只是去那边休息，很可惜嘛，对不对？应该来行菩萨道，发菩提心、行菩萨道。因为八万大劫，不晓得可以度多少众生，所以这个不是我们佛弟子要入的那个定。

（第三九八页）「灭尽定」呢，三百九十八页。这个「灭尽定」呢，就是不但第六意识不让它生起活动，第七识也不让它生起活动。你只要有办法让你的想心所、受心所都灭了，第六识、第七识都暂时不生起活动，你所入的那个定，就叫做「灭尽定」。所以它说不但灭了六识的心王、心所，而且连第七识的「染分心」，就是我们知道第七识，它有什么？四惑相应嘛，就是我见、我爱、我痴、我慢，都暂时伏住，不让它生起活动了，这个时候的定呢，叫做「灭尽定」。就是第六意识的想心所灭了，第七识的染污心

灭了，这个四根本烦恼的染污心暂时不生起活动了，暂时不生起而已，他所入的这个定，叫做「灭尽定」。

（第三九九页）所以它这边就要问：刚才所讲那个「无想定」跟现在讲这个「灭尽定」，它有什么差别呢？它的差别就是他的动机不一样。像修无想定呢，他是以「出离」为动机，以求解脱为目的。那外道以为入这个无想定是什么？是他们的涅槃哦，他以为是出离、然后以为是解脱哦，那他就大错特错。所以我们说理论要搞清楚，就是这样子，不然我们会以为说没有念头了，以为就是证入涅槃了，以为解脱了。错！刚好死后到「无想定」去。那你入的是无想定，所以无想定，他的动机就是希望能够出离，然后希望能够得到解脱，所以它是外道所修的「有漏定」。为什么叫「有漏」？因为没有出三界，都是有漏的嘛。因为这个无想定是在四禅天，它并没有离开三界，所以我们说它是有漏的定，不是无漏的定，所以它不是真正的解脱的。

他们认为「无想定」是真解脱，「无想定」是出离道，为了想要证得无想定解脱呢，所以他就必须修「无想定」。于是，他就一心一意要伏住想心所，不让它生起现行活动。这就好像用石头压草一样，用冰来夹鱼，牠就动不了，死掉了，这是暂时不让它生起活动的意思。用石头硬压，不让那个草长起来，这样子，那不知道它其中其实还有七、八识的活动嘛。因为它只是让第六意识的想心所暂时不活动，但是第七识恒审思量，执八识见分为我还有，第八识也还有。第八识没有的话，他就死掉了，对不对？我们刚才讲，第八识它是执持他这个色身不会坏嘛，所以他在入定的时候，他的色身为什么也不会腐烂？就是因为他第八识的功能还没有离开身体啊，所以第八识的功能一定还在，所以第八识也没有灭、第七识也没有灭，所以就不是真的解脱啊！

所以死了之后，他就会生在无想定，受五百大劫，不是，我刚才讲错了，不是八百大劫，是五百大劫，五百大劫是……一个大劫就是成、住、坏、空，叫做一大劫，五百大劫就是五百次的成、住、坏、空，这样子，你看那时间多长，是不是可惜？跑到那边休息去了。所以他如果能够生前修这个无想定成就的话，他死后就到无想定去了，然后那个时间就五百大劫这么长。其中呢，除了初生的，就是说你要去的时候，有动念，要不然你没办法去，所以初生无想天的那个半劫有动念。还有，五百劫要到了，第四百九十九劫半的那时，他将要离开无想定，还剩半个大劫，他就满五百劫的那个时候，他因为时间到了嘛，他就要离开那个无想定。所以那个半劫呢，除了那个半个大劫有想以外，就是要生在无想定那个半个大劫有动念、有想心所，要离开的那个半个大劫也有想心所，其它都没有想心所，一片死寂的状态，这样子。所以他说其余的四百九十九劫，都处于无想的状态。

因此，「无想定」不但是出世的圣人不修，我们普通的凡夫也不修。那个是外道修的，因为他们没有正确的认识，以为这个才是真正的解脱，他们才会修这个定。哪里晓得，没有正知见，对解脱没有真的认识，所以他修的是有漏的定。他是到那个四禅天去了，四禅天中有一天叫做「无想天」，第四禅，第四禅有九天嘛，有五不还天，另外还有一个无想天，第四禅天有九天，其中有一天就叫无想天。

（第四 0 0 页）所谓的「灭尽定」呢，刚才是讲无想定，他的动机，那现在「灭尽定」的动机是什么？就是「止息想」为动机，就是他觉得受心所跟想心所，是障碍他身心不能安宁，最主要的原因。所以他就一心一意要灭想心所跟受心所，那成功了，就是入这个「灭尽定」了。所以他的动机是「止息想」为动机，就是止息想心所跟受心所，要求得寂静安住。寂静安住，就是涅槃的意思。所以他是要求涅槃为目的，所以它是声闻跟缘觉二乘人所修的无漏定。因为它是九次第定，已经离开了三界了，色界有四禅，无色界有四空定，它全部超越，所以它叫九次第定。它已经不在四禅八定的范围之内，所以它是属于无漏的，因为它已经解脱三界了，是真正的解脱，这个时候才真正的解脱。那「无漏定」的状态，就是不但六识的心王、心所不现前，就连七识的染分心也不活动了。所以，「灭尽定」是只有佛教的四果圣人能修，我们凡夫没有办法有这样的功力，那外道也没有办法修这样的定，它只有圣人才能够修，我们证声闻、还有缘觉的二乘的圣人能够修的。

我们就知道，这两种定，是分位假立的名称，这种禅定的境界也不是实有的，是分位假立的。是什么样的分位假立呢？它们两种定都是依「厌心」的种子，来遮止、不让这个心王、心所产生活动，不让它生起功能，而建立的名称。如果这个「厌心」的种子，它只能够伏住第六识的心王、心所不现行的话，我们就给它一个名称叫做「无想定」。那它如果说这个「厌心」的种子可以伏住，让第六意识的心王、心所不起活动，连第七识的染分心也都不活动，我们就给它一个名称，叫做「灭尽定」。所以我们就知道，它是分位假立来的，都是什么的分位假立？心法跟心所有法的分位假立嘛，它没有色法，对不对？因为我们是看它第六识、还是第七识的心王、心所，对不对？所以这两种定，还有我们接下来所讲的这个「无想报」，这三个呢，都是心法跟心所有法的分位假立，没有色法的。因为它的立名，是依我们的第六识、还有第七识，是只有第六识、还是连第七识，心王、心所都停止活动了，是以这个来命名的。因此它的分位假立，只有心法跟心所有法这两种，这二种的分位假立而已。

（第四 0 二页）所以这「无想报」也是，就是你生前修「无想定」，死后生无想天的果报，叫做「无想报」。所以呢，所谓的「无想报」，四百零二页，是由于在欲界修「无想定」，因此熏习成种，而命终感得无想天的果

报，叫做「无想报」。所以这三个呢，我们知道，它都是以心法、心所有法而分位假立的名称而已。

接下来，就是所谓的名称言说，就是语言文字。我们把它分成三大类：第一类是「名身」，就是「名词」。都有名词嘛，这个叫桌子、这个叫椅子、那个叫蒲团、这个叫房子，这个都是名称，所以它是用来解释诸法的自性。所以我们听到这个名称，就知道它代表的是哪一个法的内容。所以名称，就是来解释那一法它的自性的意思，就是说它到底代表什么，所以我们一听到那个名字，就知道它有哪些内容。我们讲玫瑰花，我们大家就可以想出一个玫瑰花嘛，这个名称，我们就知道它是长得什么样子，那个就是诸法的自性，来解释那个诸法的自性，我们叫做「名词」。譬如说：「高山」、「流水」，我们一听到这个名词，我们就马上知道「高山」、「流水」指的是什么内容。那单名的，只有一个字的我们叫做「名」，两个字的叫做「名身」，三个字的叫做「多名身」。所以这个「身」，就是「聚集」的意思。两个以上，我们就加一个「身」嘛，可是都是名词，只是说一个字、两个字、还是三个字以上的，这样子。就是一个只有单名，还是两个名词以上，还是三个名词以上的，有不同的说法，这样的差别而已。

（第四〇四页）「句身」，四百零四页。「句身」，就是「句子」的意思。有单句的，称为「句」，譬如说：菩萨。那两个句子以上的，我们就称为「句身」。「身」都是一样，都是「聚集」的意思。就是两个以上的，多的那个我们就叫做「身」。所以两个句子以上，就叫做「句身」，譬如说：加一个大菩萨；三个句子以上叫做「多句身」。譬如说：文殊菩萨、普贤菩萨。那刚刚讲那个「名词」呢，它是解释诸法的自性；那现在这个「句子」呢，它是解释诸法的差别。因为文殊菩萨就不是普贤菩萨，那我们就可以藉由它这个句子呢，而了解它们之间的差别，这个就是句子。它的目的，就是要解释每一法它们之间的差别性，这个叫做句子。

（第四〇五页）由前面的这个名词，还有句子，就可以写成文章，对不对？一篇文章就是很多的名词跟句子的组合，这样而已嘛。所以这就是第三类的「文身」，有很多的「文字」，还有「文章」，构成的文章。那它是由什么组成的？就是由前面这两个——「名词」跟「句子」，而组成一大篇文章。那单独的文字，譬如说字，音韵的本身——ㄚ.ㄌ.ㄨ.ㄟ.ㄛ，它也算是这个「文字」。所以它这边的「文身」，就是有包含了「文字」跟「文章」这两种内容。那文字它是……就是由「文字」，可以构成前面所说的「名词」跟「句子」，所以说，「文字」是「名词」和「句子」的所依。名词跟句子也是由文字所组成的，然后名词跟句子再组合成文章，这样子。所以不带任何意义的字，我们就叫做「文字」，譬如说字母——a.b.c.d.本身它不代表任何的意思嘛，你要组合之后，才知道它是哪一个字，这就叫做「文字」，就是字母或者音韵，它没有任何意思的。那如果有代表意思的就是文章了，而不是文字。所以四百零六页：如果是由前面所说的名词，所写成的文字，

我们就称为「文章」，譬如：四书、五经啊，还是我们现在念的佛经啊等等的，它都算是文章。因为这些带有名词解释的文章，包含了它所要诠释的义理。所以我们知道，这三个就是全部概括我们所谓的语言文字的内容。那说明什么？语言文字都不是真实存在的，它只是分位假立而已。

（第四〇六页）接下来就是生、住、老、无常。「生」，就是本来没有，现在有了，叫做「生」。很简单，它的定义就是这样子。那有了之后，暂时停留的时间。那譬如说你活个五十年、六十年，那就是说你这一世停留在世间的时间，那个就叫做「住」，叫做「住世」嘛，住世多久，看你那个停留的时间有多长。那所谓的「老」，就是你这段停留的时间之内，它不是没有变化，而是前后不断的衰变的。譬如说我们从出生，然后一步一步地步向死亡，这整个过程它都是变异的。所以我们会老，然后到最后死掉了，就是「无常」了，或者叫「灭」。所以整个衰变的过程，我们就称为「老」，或者是「变异」。那「无常」呢，就是本来有的，现在没有了，就是「死」掉了，或「灭」掉了，这个就是「无常」。所以「无常」，就是没有了，叫做「无常」。本来有，然后没有了，所以它也是「死」的异名，死的另外一个名称。

（第四〇九页）我们就知道，其实，这种生灭的现象它也是假有嘛，不是真实存在的。所以以上这个四相呢，四百零九页的最后一行：以上四相，就说明「有为法」的生灭现象，这样而已。那有一些差别，我们平常说生、老、病、死；成、住、坏、空；跟生、住、异、灭，它是用在不同的东西来形容。我们用在「身体」，我们就说生、老、病、死；那用在「物质」的方面，就说它成、住、坏、空；那我们的「心」呢，是生、住、异、灭。我们刚才看念头嘛，它是生灭、生灭，所以用在心的时候呢，我们就说生、住、异、灭。这就是用的名词有一些差异，因为对象的差别，所以我们会用的名词会有这样的差别。这个我们要稍微知道的，不要用错。我们在形容我们的念头的时候，就是生、住、异、灭，那我们简称为「生灭」嘛。其实它有「生」起来，还没有消失的那个叫「住」嘛，可是它在转变的那个就是「异」，然后那个念头就消失了。所以你仔细观察，它实际上有生、住、异、灭四个过程，因为它速度太快，所以我们就很粗糙的只看到生灭、生灭。

可是，我们现在要知道有生、住、异、灭。因为我们以后的观修的方法，就是要看它念头生起来，然后住，你要发现它住，然后要消失了，然后灭了。所以我们先知道这个名称，到时候我们要运用，拿来练习的。所以这个心念方面，我们就用生、住、异、灭来形容。

（第四一〇页）「流转」呢，就是因果相续不断的作用，我们假立一个名称，叫做「流转」。「流转」，就是因果相续，就是四百一十一页它这边讲的，就好像世间的植物的种子，种子会生芽，芽再生出什么？根、茎、花、果，然后果再结出种子。所以这样子，种子生芽，这样由因感果，又由果，

然后再来连续这个因，这样子前后因果相续、循环不断的，我们就叫「流转」。所以我们看所有的植物也好，还是什么，它都是流转的现象嘛。我们轮回也是流转的现象，那一切的物理世界，它也都是流转的现象，因果相续就对了。

（第四一页）「定异」，就是以世间的善恶因果，一定是互相差别的作用上，所假立的名称。所以它就在讲我们世间的善恶因果，它一定是不同的。它下面有举例子，因为什么？善因感乐果，恶因感苦果，所以善恶之间的因果关系，一定是互相差异的，所以叫「定异」。「定异」，就是一定有差异的意思。什么东西一定有差异呢？就是善恶之间的因果关系，一定是有差异的，为什么呢？因为善因感的是乐果，恶因感的是苦果，所以是不同的。

（第四一二页）「相应」，就是讲我们世间的因果报应，一定是和合相应而起的作用，所假立的名称。所以所谓的「相应」，就是在讲因果报应它的作用。因为因能感果，果必应因，世间的因果之间，绝对不会相违背的，这个叫做「相应」，因果、因缘果报一定是相应的。那这边的「相应」，跟刚才讲的那个「不相应行法」的那个「相应」就不一样嘛。刚才我们已经解释过，为什么叫做「不相应行法」，那个「不相应」，就不跟那四法相应，对不对？那现在讲的「相应」，跟这个意思不一样，对不对？所以名词虽然都有叫做相应，但是它的内容不一样。现在讲的「相应」，是指色法、心法、或心所有法，以世间的因缘果报来讲，一定是和合、相应而起的，所以就不会跟那个刚才讲的「不相应行法」互相混淆。

（第四一四页）好，「势速」。「势速」，就是讲一切的有为法，它是生灭的。那生灭的速度非常的快，所以它是迅速流转、刹那不停的作用上，假立一个名称，叫做「势速」。就是比喻它的速度非常的快，而且它是没有一刹那是停留的，说明这样的现象。像我们从生到死，也是没有一刹那停留的嘛，这个就是一种「势速」的力量。

（第四一五页）「次第」。「次第」，就是「编列有序」的意思。甲乙丙丁、君尊臣卑、父上子下、左右前后，这个都是所谓的「次第」。这个比较容易明白。

（第四一六页）时间。「时」，就是「时间」。因为「有为法」在因果相续的过程呢，它一定有过去、现在、未来。那过去、现在、未来也是假立的，就是所谓时间的因果相续上，它是「有为法」的因果相续。因为有为法是生灭、生灭，那生灭、生灭它就有前后这样的差异，那我们就在它生灭的这个相续的过程上呢，假立过去、现在、未来这样的名称。生已灭去的，我们叫「过去」，它已经生起来，然后已经灭掉了，那个我们就说它过去了；那生起来，还没有灭的，我们就说它「现在」；还没有生的，我们叫「未来」。也是我们假立的啊，第六意识分别来的。所以，所谓的时间，它并不是实有的，是我们立的，依它的因果的相续的这个过程，看是有、还

是没有，这样的一个过程。发生了没有，没有发生的，就叫「未来」；发生了已经消失了，就叫「过去」；那还没有消失，叫做「现在」。就是这样子来立而已，所以时间相是不可得的。那像成、住、坏、空；年、月、日、夜等等，这个都是属于时间相。

（第四一七页）「方」呢，就是「方向」、「方位」、「处所」，空间的意思。我们把那个色法，把它划分成种种的界限，说这个叫东边、那个叫西边。那宇宙，它本来也没有方向啊，我们要定一个坐标，有经纬度，然后才划出它是北半球、南半球，都是我们把它定出来的。所以方向是我们定的，它不是真实有这个方向，所以它是在色法所划的界限，它是「有为法」在因果相续上的处所。就是因果相续，它一定会发生在一个空间嘛，那个就叫做「方位」，所以它也是假立的名称。所以我们有十方啊、上下啊、四面八方这些，全部都是方位的名称而已，是我们去立、我们定出来的，分位假立的名称而已。所以我们将空间呢，这个色法划分成东、南、西、北、四维、上下等等的界限，所以就有了四方啊，或者是六合、十方的名称。所以这个「方」呢，就是划分这个色法的界限，叫做方向，或者方位、处所。

（第四一八页）「数量」。「数」，就是「数量」。我们度量这个「有为法」每一个差别，我们要给它很多的名称，像：度、量、衡，升、斗、丈、尺，一百、一、十、百、千、万、十万、亿兆等等的，这个都属于「数量」。

（第四一九页）「和合」。「和合」，就是刚才讲的「诸法不相违」，就是「和合」。所以它在因缘和合的那个彼此之间的因缘，如果是相顺的时候，我们就给它一个名称，叫做「和合」，不相顺就叫做「不和合」。所以它是以因缘相不相顺，来立这个假的名称的。那「和合」，就好像水跟牛奶和合在一起，它就水乳交融嘛，这个就叫和合。所以水跟乳叫做交「和」。那个瓶子跟瓶盖，你可以密封起来，盖子跟瓶口刚好要「合」，那是另外一个合。所以第一个「和」，跟第二个「合」不一样。第一个「和」，是可以水乳交融；那第二个「合」，是好像瓶口跟瓶盖，叫做这个「合」。这是形容它「和合」的那个状态。

（第四二〇页）「不和合」，是「诸法相违」的。就是它因缘和合的这个过程当中，它的因缘是互相违背的，我们就给它一个名称，叫做「不和合」。所以前面讲的「诸法和合」，就是在说明它相顺的因缘；「诸法不和合」，就表示诸法之间有相违的因缘，这样子来立这个名称。那最后呢它这边就要问：二十四「不相应行法」不是「色法」、「心法」、「心所有法」的分位假立吗？那我们刚才也讲了，它不是二十四不相应行法的每一个法，它都是这三个分位假立，不是，它有差别。像我们刚才讲，「命根」，它只有一个——「心法」嘛。所以它接下来就要讲这二十四个到底是，每一法它到底有几个分位假立，它稍微说明一下。首先，就讲到「命根」，「命根」这一法它只属于「心法」，就是第八阿赖耶识的分位假立而已。所以它是第八

阿赖耶识的种子，连续执持一期生命的色心不断的功能，我们给它一个名称，叫做「命根」，所以它只属于「心法」，就是第八阿赖耶识这个而已，其它没有。

（第四二二页）像「异生性」，「异生性」它就只属于「心所有法」，它只有心所有法这一个，其它心法跟色法，没有，只有一个而已。所以「异生性」我们刚才讲过，它是从不同的思想、见解，然后生出不同的烦恼，造不同的业，然后受不同的果报，然后生在不同的地方。所以这不同的思想、见解、烦恼，它是属于根本烦恼跟随烦恼。那根本烦恼、随烦恼它是属于心所、烦恼心所，所以它就只跟心所，这一个相应而已，不是相应，它的分位假立这样而已。因为我们刚才讲它是跟心法、心所有法不相应，所以我们现在不能说相应。就是它的一分分位假立，这样而已，心所有法的分位假立。所以，「异生性」，就是烦恼、所知障这二障的种子上，令众生趋入不同的六道，或者十二类生等等功能的差别，我们来立这个「异生性」，有种种不同的异生性。

像我们刚才讲的「无想定」、「灭尽定」、「无想报」呢，它就是在心法跟心所有法，所以它就只有这两个的什么？分位假立。这个我们刚才已经讲过，就不再重复了。因为看它的第六识，还是连第七识都一起伏灭嘛，所以它立的名称就是只有「心法」跟「心所有法」，「色法」没有。这样子还剩下十九个，其它十九个就三个都有了，我们这样记就可以了。其余的十九法呢，都是「色法」、「心法」、「心所有法」三位的假立，这三位的分位假立。那譬如说「众同分」，我们刚才讲，我们都是人类嘛，这是我们的「众同分」，我们都是人类。所以我们的根身、世界、五尘，这个是属于「色同分」，所以它有色法的分位假立；然后我们是同依，我们眼根都是看同样的东西，然后依同样的眼根，所缘同样的色尘嘛，所以这个就是属于「心同分」；那同时起善、起恶的心所，所以它又属于「心所同分」，所以我们在六根面对六尘的时候，会引发不同的善心所或者是烦恼心所，所以它也有属于「心所」的分位假立的一分。所以就「众同分」来讲，它就是这个三位的假立。

（第四二三页）像「势速」也是，刚才我们讲这个刹那、刹那，这个因果相续上的迁流不停呢，那也有指「色法」，因为色法也是生灭法，所以它也有色法的分位假立；那「心法」、「心所有法」都是生灭的，所以它在因果相续上都是迁流不停的。所以这个「势速」来讲的话，它就是这三法都有，这个三位上的假立。那像「定异」也是，我们刚才说因果一定相异嘛，一定有它的差异性，这个也是有包含了「色法」在里面，「心法」、还有「心所有法」。那它之间一定是不一样的，「色法」不是「心法」，「心法」也不是「心所有法」，这三法之间一定是互相差异的。那另外呢，善因跟恶果之间，也一定是不会相感的。因为善因只会感善果，恶因只会感恶果，所以它也是一定是差异的。所以它也是，像「定异」，也是三法的分位假立。

（第四二四页）最后一段，这二十四法并没有造业的力量，因为它们只是「色法」、「心法」、「心所有法」的分位假立，所以在唯识里面把这一类呢，二十四不相应行法称为「分位唯识」。那我们就知道，它为什么是「分位唯识」？因为它是这三法的分位假立嘛，所以称为「分位唯识」。那另外一个，因为它是分位假立的，所以它又有分位的差别，所以是依分位的不同，来假立各自的名称，所以它另外一个名称，叫做「分位差别」。虽然不能够离开三法的作用，但却又不与这三法相应，因为它不跟「色法」、「心法」、「心所有法」相应，但是离开这三个，它也没有法单独存在，因为它是它们三个的分位假立，这就是「不相应行法」名称的由来。

好，我们讲完了，今天讲到这里。回向。