

大乘百法明门论  
第十一讲  
最尊贵的净莲上师讲解

（第一三三页）「信」非常重要。它关系到我们的心是否清净，也和我们成就的快慢有直接的关系。我们昨天就是解释这句讲了很多，那应该很清楚，信心跟我们心的清净的程度有关，所以信心越圆满，我们的心就可以恢复它本来的清净的状态，那要成就呢，比较快速。一旦怀疑、不信生起了之后，我们的心马上就受到染污，那不管修什么法门呢，都很难成就的。所以虽然说菩提自性本自清净，但是我们的菩提自性要靠「信」才能恢复、开显，所以「信」是能够帮助我们的心恢复到本自清净的状态。这就说明了，我们的心要恢复到本来清净的状态，就是靠信心，就是修一个「信」而已。另外，我们的修行无法成就，也和信心有很大的关系，信心圆满就可以成佛。那为什么这样说呢？因为经典告诉我们：「一切众生本来是佛。」可是又有几个人能够当下承担呢？我们昨天问过嘛，没有人敢举手嘛。可是我们有佛性啊，可是为什么我们不敢承担？或者是我们没有办法发愿说我这一世就要成就呢？为什么没有办法当下承担？就是信心的问题。对自己的信心，对我们修学法门的信心，对我们依止的善知识、上师的信心，可能都有问题，所以我们就没有办法当下承担。

（第一三四页）为什么不敢承担？为什么信不过自己？就是因为信心不足的缘故。信心不足有几个原因：第一个原因，因为还没有开悟。虽然我们有佛性，可是还没有看到，佛性没有开显。因为我们没有明心见性，因此我们不敢承担，这是第一个原因。因为我们还没有开悟，由于还没有亲证不生不灭的法性，所以对于佛法所说的内容，只是熏修，在没有得证之前，很难具足「正信」。这是其中一个很重要的原因，就是没有见性，没有明心见性，没有开悟，所以虽然听说「一切众生皆有佛性」、「一切众生本来是佛」，可是没有证到啊！理论上明白，可是没有实证的功夫，没有真正的跟我们佛性相契合，因此没有办法承担，也不能够承认，因为什么？没有见到我们的本性，菩提自性没有见到，虽然它本来就有，但是没有见到。所以我真正什么时候才可以确立说：「我真正有信心」呢？是开悟的时候。开悟，明心见性，就是你见到你的佛性了，你是当下可以体悟那个佛的法味。就好像你可以亲尝到了，不然我告诉你：「哦！这个柠檬汁很好喝。」可是你没有喝上一口，我跟你形容甜甜的、又是酸酸的、然后又是什么颜色，我形容了半天，可是你只能用想象的。就像我们现在听闻佛法，只能用想象的，我们没有证悟的那个境界，我们只能够凭空的想象说，那凭空的相信，可是还没有尝到。可是只要你喝上一口柠檬水，不需要解释太多，你就知道那个味道，是不是？

那我们明心见性也是同样的道理，除非我们真正的证得，要不然这个之前呢，也都是凭我们的意识想象，凭我们的第六意识去捉摸、去推测：开悟是什么样的一个境界？经典上都说开悟什么境界？「虚空粉碎，大地平沈」，那虚空怎么粉碎？那大地，难道就陷下去了吗？叫做「大地平沈」，难道就整个大地陷下去，那个就是开悟的境界吗？不是，它只是一种形容。可是我们不明白呀，除非你真正证到，那一切的语言文字的形容也都只是还隔了一层，不是当下亲证，你没有真正的喝到那口柠檬水，你就是不明白。

所以开悟才能够真正说：「我亲证到了」，我确定我的佛性是真正的是本来具足的，就好像真正的尝到了这一口柠檬水一样。那开悟是不是就成就了？明心见性就成就了吗？（学生答：悟后起修）哦，悟后起修，修个什么？已经见性了还修什么？已经见到佛性了还修什么？什么？悟后起修，修什么？本自具足嘛，修什么？本来就是佛嘛，修什么？烦恼障、所知障？昨天讲的，虽然开悟，可是习气还在，所以悟后起修修什么？修我们昨天讲的那个云层太厚的那个云层，我们的障碍要把它去掉，我们的习气还在，虽然见性了，可是无始劫以来熏修的那些不好的习气还在。那证到阿罗汉了，习气还有没有？证到阿罗汉了，习气断完了没有？没有？还有什么习气没有断？为什么没有断？还有什么没有断？（学生答：所知障）所知障没有断？烦恼障断了？烦恼障断了？确定？为什么？凭什么说他烦恼障断了？所知障没有断？（学生答：见空性）见空性是我们刚才讲，明心见性，开悟的时候是见空性，可是习气没有断，所以不是见空性，为什么说他所知障没有断？凭什么说？要有理由的啊，不能用猜的啊！灭受想定？因为灭受想定，怎么样？所以所知障没有断，凭什么说阿罗汉所知障没有断？你们谁能够回答？什么？阿罗汉断了尘沙惑没有？断了见思二惑，我们凭什么说阿罗汉他的烦恼已经断了？因为他的我执断了，烦恼是从我执来的，因为有我才有贪、瞋、痴嘛，那他已经证到人无我了，人无我；法无我没有证到。人无我，他已经能够证到借着五蕴的观察，修四念处，借着对色受想行识，身心的生灭的现象观察，他明白没有一个「我」的存在，所以他可以切掉对「我」的执着，我们所谓的断我执。那我执可以切断的话，由我而生起的种种贪、瞋、痴种种烦恼，就不会、不再生起了，因此他可以入灭受想定，证得涅槃，所以我们说他的烦恼障已经断了。

可是所知障为什么没有断？因为他证得是什么？偏空涅槃。对，只证到人无我，然后他就入涅槃，沈空滞寂的安住在涅槃当中，然后怎么样？不发愿度众生。所以他这个时候的所知障是什么呢？就是执有一个涅槃可证，所以他没有办法体会菩萨的妙有，妙有，空中生妙有。就是他（菩萨）虽然见性，见到空性，可是他不会安住在空性当中什么事都不做。我们昨天说了嘛，反正众生是假的嘛，我为什么要度众生？昨天我们说了这样的一个例子，对，阿罗汉他为什么不会很……像菩萨一样勇猛精进的度众生？

因为他证到人无我嘛，我也是假的，你也是假的、他也是假的，众生也是假的，都是假的，为什么要度？找不到要度众生的理由。

好，那他虽然证到我空，但是没有证到法空，一切的法对他来说还是真实存在的，是我空法不空。那法不空，他也没有办法像菩萨一样的发菩提心，然后来行……勇猛精进的利益众生，没有办法从空出假，从空中生出这个妙有来。那空中所生出的妙有，他不再会执着，因为他也证到空性。菩萨也证到空性，可是他不会安住在空性当中什么事都不做，他会从空中再起无量的六度万行，行这个度众生的事情。可是在他的观念里面知道一切是如幻的，为什么他可以做到一切如幻、不执着？他很努力，勇猛精进的度众生，但是他心中知道了无众生可度；勇猛精进的菩萨道，但是他不会执着在任何一个法上，就是因为他也同时破了法执。一切法对一个菩萨来说，法身大士，就是已经破一品无明以上的法身大士来说，一切法是空而不空，这就是诸法的实相。我们昨天也稍微体会一下。所谓诸法的实相，是一切法的自性是空，这是诸法空相，不是实相，诸法空相，这个是阿罗汉证得的一切法，无自性，空的，这个空性的道理，阿罗汉证得了。

但是虽然一切法的自性是空的，但是我们不能说一切法它不存在啊，因缘所生法，它现像是有的。所以一切宇宙万有，虽然它自性是空的，但是我们不能说没有宇宙万有啊，有六道轮回、有十法界啊，无量无边的法，它是存在的啊，我们不能说它没有。所以证到空性的意思，并不表示否认一切法的存在，只是它是如幻的存在，它是假有的。为什么是假有？为什么是如幻？因为它无自性。因缘生灭、生灭，因缘生，它就有，因缘灭就没有，所以我们说它是如幻，是假有的，并不是真实存在的。那菩萨就是证得这个法，法性的空，但是又不空，那这个空而不空，因此它可以在空性当中生出无量的妙用来，就是他真正的契入到诸法的实相，他才可以做到。阿罗汉他只证到诸法的空相，因此他没有办法从空出假，再行这个利益众生的菩萨道。他没有办法从空出假，就是他证到空性，但是没有办法生出妙有来，所以我们只能说他证到的是诸法的空性、空相，而没有证到诸法的实相。

因为诸法的实相是什么？空而不空。说它空，为什么？因为自性了不可得。说它不空，为什么？现象界是有，因缘所生。那这两个可不可以同时存在？可不可以同时存在？可以？因为它根本就是一件事情嘛，哦，所以我们说阿罗汉他还有所知障没有破，就是他这一点没有突破。他证到空性，然后就着在空那边，什么事都不能做，然后紧紧抓着涅槃，怕它丢了。对，他更怕他的心一动的話，他的涅槃境界就不见了。因此他不敢，不敢发菩提心，不敢利益众生，就怕失去了他的涅槃境界。对，菩萨为什么可以？可以啊，他可以发菩提心啊，但是是如幻的大悲心，为什么可以如幻的？因为他懂得空性的道理。可是他不会因为了解一切法的自性是空的，然后他就不做了，他就不去利益众生，众生虽然是如幻假有的众生，但是

他还是勇猛精进的去度。为什么？因为他又懂得那个妙有不空的道理，所以他可以勇猛精进的度众生，可是他又不执着，为什么可以不执着？因为他见到空性了。因为他知道它是生灭无常的，一切「因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦是中道义」，这个就是中观的道理。明白，所以他不会执着，可是又不会堕在空边，什么事都不做，还可以在空生出无量的菩萨这个妙行来，当下又不执着，可是又很勇猛精进度众生，可是又没有众生可度，无法可说，没有一个「我」在度众生，当下又空掉，所以这个空跟妙有是同时存在的，在行菩萨道的时候是同时存在的。

所以这就说明为什么我们现在没有见到空性以前，会非常执着有一个「我」发菩提心，「我」怜悯众生哪，然后我做了什么、什么事，什么、什么、什么、什么功德，都没有办法忘记有一个我，或者是众生，也没有办法。很执着有众生可度啊，发的菩提心也是很实有的啊，很真实存在的啊。那就是因为我们没有见到空性的关系，所以我们才会在试图要发菩提心的过程，在行菩萨道的过程，有种种的执着，这就是因为没有见到空性。可是空性又是我们行菩萨道的基础，所以是证入空性之后，再从空出假。所以这整个修行的过程是先观因缘，一切法的因缘，所以我们是现象界来契入，去体悟它的自性是空的，我们每天观察的现象界，我们就观察它是生灭、生灭、无常的，它是因缘的假合而已，所以我们从现象的假有的当下，我们就可以契入，证到它的自性是空的，我们平常就是做这样的观察。从因缘所生法去体悟它的无常性、无我性，你就可以见性，就可以开悟，明心见性就是见空性了。这空性指的是什么？就是观一切因缘所生法，它的生灭无常、无自性、空、无我，你只要明白它无我的道理，你就契入这个空性。

可是契入空性里面不是说这个宇宙就消失了，因为它是空性的，然后什么都没有，不是的。还有啊，有众生啊，有轮回的现象，只是我们知道它自性是空的了，因此我们不会对它再产生任何的执着，我们明白真正的道理了。所以我们这个时候再来发菩提心，就是发如幻的大悲心，如幻的菩提心，也没有一个我，没有一个真实的我在发心。那我每天想要利益众生，或者在帮助众生做一些事情的时候，我也不会把它放在心上，也不会很执着的，这个就是又不会堕在空这边。你虽然见空性，但是你又是很努力的在行利益众生的菩萨道上面，勇猛精进的在行。可是你又同时不会执着，是因为知道空，它自性是空的；可是又没有堕在空这边，又很努力的，虽然一切是如幻的，一切是因缘所生，假的、无自性的、空的，可是你并没有放弃，因为假的、空的，你就不去做，你还是很努力的去完成这整个菩萨道的这个内涵，这就是空而不空。这样明白吗？所以我们整个修证的、修行的过程，就是从观念上面，契入了空性之后，再从空出假，然后空假双亡之后就契入中道。所以过的就是空而不空的，诸法实相的这样一个生活，所谓中道的生活。

所以这边讲到我们信心不圆满，其实第一个原因：就是其实我们没有见性，没有见到我们的佛性。

那另外还有一个原因呢，就是昨天我们有讲到了，这个疑根没有断的关系。就是我们五毒之中的疑根还没有断，因此很难生起信心，这种根性的众生，不但不相信自己，也不轻易相信别人。这个我们昨天都举了很多的例子，你们今天有没有练习看看，今天的信心有比昨天再多一点吗？今天有练习看看吗？今天有检查自己有怀疑过任何的人，或者是任何的对象，有产生怀疑吗？有发现自己今天有生起疑心吗？有啊？（学生答话）嗯，那你们观察到了之后，做了些什么事？「哦，我又开始怀疑了」，然后呢？做了什么事？有忏悔吗？有忏悔说：「噢，我的疑根还没有断」、「噢，我不应该怀疑人家」，有吗？然后有告诉自己说：「我下次不要再怀疑了」，有这样子的话才会进步，要不然你发现，下次它还是不会自己消失啊，因为你没有去对治它，你没有处理它，……要进步的话就是首先要观察，每天要仔细的观察，我们每个念头，它到底生起来的内容，我们发现不好的念头就赶快忏悔，然后告诉自己我下次不要了，这个习气的力量才可能慢慢、慢慢的减少，为什么？因为我们开始处理它了，我们开始面对它，去接受它，觉得要改变。

首先我们，我们前面会因为无明的关系，我们看不到自己的缺点，看到的都是人家的缺点。可是看自己看不清楚。这时候叫他改，改什么呢？我自己的缺点都没看到，怎么改？对不对？所以我们一面努力地研究经论呢，就是要好好的观察，书上讲的我们是不是都有？好的我们是不是都有了？那不好的是不是还有？那不好的要赶快把它消灭掉嘛，那好的要怎么样？要让它增长，这个才是修行啊，那每天就是要不断、不断的观察你的心，所以第一个阶段呢，是根本就没有看到自己的问题，也没有看到自己的烦恼、自己的习气，看不清楚。慢慢、慢慢的看得比较清楚了，是那个比较粗的，像那个很生气，这一定看到了嘛，这个白痴也看到了。所以我们首先看到的是比较粗的那个习气、烦恼，我们看得到，可是很微细的我们看不到，因为定慧力不够，没有那个定力的观察，因为心很乱嘛，怎么看得清楚呢。也没有那个分辨的智慧去了了分明的去检查那个很微细念头，也看不清楚。不过没有关系，看到的就先改，看到的先改，那慢慢、慢慢我们的定力增加，头脑也越来越清楚之后，我们就会看到越来越多比较微细的烦恼，就可以看到。

所以第一个我们要练习的就是去反观我们的心，看它还有哪一些不好的习气、或者是业力，或者是烦恼。那你说我发现了以后，然后不处理，它也不会消失啊，然后你还是继续串习贪、瞋、痴，原来的习气因为你没有处理，所以它不断、不断地在增长，它只会增加、不会减少。为什么？因为你没有处理它，所以它也不会解决问题的。那我们发现问题之后就要赶快处理嘛，那怎么处理？前面是没有发现，好，现在发现了之后，我们

就开始要处理了，处理第一个要承认错误嘛，对不对？像今天我们观察到，唉，我为什么怀疑他？因为他那个人不值得我信任我才怀疑他，这样就……你又没救了。因为是他的错，因为他表现不好才引发我的怀疑，是他的问题嘛，不是我的问题。那我要不要改？不要改。所以你还是原来的样子，你不会改的。为什么？因为发现自己的问题的时候就是人家的错，他今天不惹我，我怎么会生气呢，那他的错。对不对？他如果今天不这样子对我的话，我不会生气啊，是不是他的错？那我要不要改？不要改嘛，那我今天会贪，因为那个东西引发我的贪，或因为那个人的勾引引诱我，我的贪才起来，谁的错？那个东西的错，那个东西不放在我面前给我看，我怎么会起瞋心呢，我怎么会起贪心呢，是那个东西的错，它不应该在我面前出现。还是哪一个师兄跟你讲说哪一个号码很好，这个礼拜六一定要去签，你的心就动了。谁的错？他的错，他不应该叫你去买马票嘛，对不对？他不应该告诉你号码嘛，是不是？是不是这样子？如果我们修行是这样子的话，我们永远……你修三大阿僧祇劫还是一样哦，如如不动，不会有什么丝毫的改变。为什么？一切的问题都在别人，不在你嘛，那你要不要改？不要改，要不要修？不用了，都是人家要改，对不对？都是人家的错，所以要改的是他，不是我，哦，那我们修行就不要想进步了。

所以我们想要改变自己的习气，最好的办法就是怎么样？承认是自己的错。他为什么要惹你生气？你怎样承认你的错？我无理取闹，然后你生气了。谁的错？举例说明啊，谁的错？谁的错？你们说啊，好，为什么是你的错？讲出理由。（学生答：定力不够）哦，定力不够，所以才会生气，然后你要怎么告诉自己下次不可以，你要怎么告诉自己？（学生答：加强功夫）加强功夫？可是功夫不是一两天就加强得出来，那每次生气，都说我功夫不够嘛，唉，又过去了，又交代过去，这么好的理由。我功夫不够我才会生气，下次我还是功夫不够啊，我这个「功夫不够」这句话我可以一辈子。哦，业力啊，哦，业力，我今天对你凶是因为你过去可能凶我，你现在受报了，所以不会生气了，这也是一个办法啦。还有没有别的办法？哦，忏悔，是，对，这就是我们现在要讨论的。第一个，发现错误；第二个，承认错误。这个很重要，我们改不过来，那个明知故犯的，看到的改不过来，问题都是出在我们现在讲的第二个阶段，你不承认是你的错嘛，那你怎么会改呢，对不对？是不是？要改都是人家要改啊，你不承认说这个是我的错，我不应该生贪、我不应该生瞋；我们现在讲的信心，我不应该怀疑别人，我要先承认啊，我不应该啊，我不应该怀疑他，是不是？而不是说他为什么要骗我，他为什么那么不值得我信任，我们这样想的话，我们就不会改了。所以我们要承认是自己的错，都不是别人的问题，因为你还有我执，你还有贪、瞋、痴嘛，是你的问题。你为什么还会有这个习气？你今天没有贪、瞋、痴了，你没有疑根了，你会不会怀疑人家？不会了，人家怎么骗你，你都不会怀疑，为什么？因为你没有那个种子了，你

没有怀疑人家，那个疑根的种子，你已经疑根断了，你会不会怀疑人家？不会了，对不对？除非你贪的种子断了，那人家怎么诱惑你，有没有用？没有用啊，为什么？因为你没有贪的种子了嘛，是不是，那你没有瞋的种子，他怎么惹你，你也不会生气啊，为什么？因为你的心是清净，你所有的种子，烦恼、业力的种子都清净了，你还会不会贪、瞋、痴？不会了，这个是不是才是根本解决的办法？这个是我们修行的一个目的哦。

我们修行的目的，就是要清净我们无量劫以来所有业力的种子、烦恼的种子、所有习气的种子。没有种子它就不会生现行了，没有烦恼的种子了，才是真正的彻底的解决了所有的问题。你的种子还在，你就是定力很高也是压住而已嘛，石头压草。对，哪一天你定力消失，或者是另外一个因缘，你的种子还是会生现行。你的禅定力消失了以后，你的种子还是一样会起来的，你的贪、瞋、痴还是在，只是你可能功夫很好把它压住了。所以功夫也不能解决问题，对不对？我们定力再好，功夫再高，不能解决问题，因为种子没有断。所以我们是希望连种子都没有了，想要成佛，佛没有烦恼业力的种子，没有习气的种子，因为祂所有的种子，烦恼障的种子、所知障的种子，全部都清净了。所以我们修行就是要检查我们还有哪些烦恼障的种子还在，一个、一个要把它解决掉，一直到清净为止，我们就成就了。光是修定不能解决问题，所以我们一定要，明心见性之后一定要开发智慧。这个智慧是无我的智慧，明白空性道理的智慧，人无我、法无我的智慧，要靠这个来清净所有的种子。

所以我们现在怎么来修正自己让自己进步呢？就是你一定要承认是自己的错嘛，因为我们一把责任推到别人的身上，我们就不会改了。那你变成说你一直保留你那个原来不好的习气、烦恼的习气，不可能断的，因为一发生事情就是人家要检讨嘛，不是你要检讨，对不对？所以第一个，发现自己的问题；第二个，什么？承认是自己的错，不要把责任推到人家的身上；第三个呢，忏悔，那忏悔的意思是什么？承认自己的错，更重要的是，我一定要改！这是第三个步骤，我一定要改，不能说，好，都是我的错，每天，对，你现在可以承认是自己的错，可是没有改，我还是明知故犯，可是我每次都说是我的错，它也不会消失啊。所以更重要的是我要改，我一定要改，我每次都告诉自己说下次不可以了，明天再检查自己看有没有怀疑人家，那个念头还是生起来，赶快忏悔，怎样？一定告诉自己我不要了，我现在开始绝对不要怀疑人家，既然我相信因果，我绝对不会吃亏的，没有吃亏这件事情的，是不是？忏悔自己的疑根没有断，疑根的种子还在，因此我还会怀疑人家嘛，所以我希望我疑根的种子早一点净除。那怎么样早一点净除？我们自己要努力啊，要努力怎么样？不让它继续地串习增长，要一天比一天习气少、少、少。所以明天的信心一定要比今天增长，后天一定要比明天增长，一天要比一天增长，你的信心才有一天圆满，是不是这样子？那其它的善根也都是一样，是这样的一个修行三步骤，背

起来。修行三步骤：看到自己的缺点，承认自己的缺点，勇于改过。这样你每一个都可以一个、一个把它去掉，不好的习气的种子一个、一个都可以清净，少一个都不行。你都没有看到，也不行；承认，不改，也不行，没有诚意嘛，没有诚意要改嘛。所以这边呢就明白，实际上是我们自己的问题，疑根没有断，因此才很难生起信心。那这种根性的众生，不但不相信自己，也不轻易相信别人，那学佛之后呢，对佛法没有信心，对善知识没有信心，对自己的修行也没有信心，所以疑根性重的人，怎么样？很难成就。

（第一三四页）好，接下来这段呢，就谈到信心到底有哪些内容，它的体性是什么？「信」的体性，就是让我们心恢复到清净的状态。那就知道，「信」它的体性，「信」是什么东西呢？它就好像一个明燧，一个水清珠，它有一种水清珠，水很浊，只要把这一粒水清珠放到、投到这个水里面，它就慢慢、慢慢地沉淀，水就恢复它的原来清净的状态。我们用这个来形容信心就好像这一颗水清珠一样，我们一旦有了信心，心就恢复到清净，可是一起怀疑的话，我们的心马上就染污了。所以「信」的体性是什么呢？就是让我们的心恢复清净的这样的一个东西。那它的内容有哪些呢？它是分成三个内容来介绍，就是「实」、「德」、「能」，我们对「实」、「德」、「能」这三个内容起了甚深的「忍」、「乐」、「欲」，就看下面这个表。

（第一三五页）什么叫「实」、「德」、「能」呢？我们看这个表。「实」就是指一切事跟一切理。什么叫「事」呢？就是我们讲的现象界，宇宙万法，一切因缘所生的，我们叫做有为法。有为是有所作为、有造作的，我今天做了一件事情，我就造了业嘛，这个造作出来的，我们称为有为法，作出来的。我们身口意每天在造作啊，造作善业、造作恶业，这个造作就是有为。那你有造作，就有因果的问题，所以如是因、如是果，你的身口意造作善业，它就有善果，造作恶业，它就有恶果。这个因缘生灭法呢，我们称为有为法，它是归在事相，一切事物的现象界，这个内容来说，只要有因缘生灭、无常的，这个就是属于「事」的内容；这个「理」呢，就是不生不灭的。刚才讲的「事」，它是有生灭的，有为法是有生灭的；无为法就是无所造作，没有生灭现象的，不生不灭的，这个状态我们称为「理」，就是说事物的本体。譬如说你证到空性，那个空性当下是怎么样的一个状态？没有生灭的状态，不生不灭的，像涅槃境界，不生不灭的，涅槃就是不生不灭的意思，已经没有生灭的现象了，诸法的实相，也是不生不灭的。反正没有造作、没有生灭现象的，我们就归在这个理体，事物的本体，它的自性来说，是没有生灭的，那它的生灭是什么？是现象，它的本体没有生灭，空性，它的自性是空的，空性当中没有生灭现象，但是它随它的因缘所展现的现象呢，是有生灭的。那我们对它这个事物的本体来说，没有生灭的这个理体，明白它的道理，那也知道它会随着因缘有一些生灭无常的现象的展现，自性是空的。我们明白了这个，也相信的话，这就是现在



讲的这个，我们对这个内容有信心。「于中深忍」，这个「信忍」就是你对一切的，一切事物的本体，不生灭的，自性空的道理，你明白，也相信它，那它所展现的生灭现象的现象界，你也相信它是如幻假有的，是无常生灭的。你相信了这个内容呢，第一个信心的内容，你就具足了，你相信宇宙万有的本体自性是空的，但是现象界是有的，是如幻假有的，这个道理你明白，而且相信。

那什么是「德」呢？就是对佛法僧三宝，我们是不是有信心？所以，「德」是有德，就是佛法僧三宝清净之德，于中深忍信乐。相信，而且生起好乐之心，所以叫做「信乐」，这是指功德来说。三宝的功德，你是不是真正相信三宝的功德？信心是不是具足了？如果有的话，这个部分也是具备了，对三宝功德的信心，而且好乐，起这个生起好乐的心，希望自己也能够圆满三宝的功德，有一天也能够具足三宝的功德。

「能」，就是有能，对世、出世的善法于中深忍，信能成就，而起希望。这个就是说，对于世间的一切善法，或者是出世间法，佛法里面讲到的一切善法，你是不是也都能够相信、具足信心？「起希望」就是说你也希望自己能够去行善，譬如说听到有人在赞叹发菩提心的殊胜，你听了就很欢喜，然后也自己发愿，我一定要发菩提心；或者听闻布施的功德，哦，布施很好，应该怎么样来正确的布施，听了也很欢喜，也希望自己就好好的去行布施，这个就称为「能」。对「能」的一切善法的信心，也希望自己能够善法成就，可以成就一切的善法，这样所有的内容，具足信心呢，就是第三个。

（第一三六页）好，它后面还是有解释，那我们看它怎么解释。「实」是包含一切的事理。「事」是指现象界，就是指世间生灭的有为法，它是因缘所生无自性的。「理」呢，就是指本体界，是指本自清净、不生不灭的无为法，是一切法的本体，这个就是我们要修证的目标。我们所谓的明心见性，见了什么东西呢？就是见到这个法性，就是见到这个本体，一切法的本体我们见到了，所以我们叫做明心见性，叫做开悟。就是悟到了这个诸法空相的道理，它本来是没有生灭的，那我们看到的生灭是什么？它只是它的现象有生灭，所以我们就不再会对有生灭现象的这个现象界，去产生任何的分别跟执着，就不会了。为什么？因为我们明白它的道理。如果我们对于这两者有深忍信，就是对于宇宙的实相、还有现象，有了正信。宇宙的实相是无为法，但是必须藉有为法来展现，因此要从生灭的现象当下，去体悟不生不灭的实相。所以修行的第一步就是要深信此理，若是不信就无法体证，也就无法开悟解脱、成就佛道。「深忍」，就是「胜解」。内心对于一切事理的内容，已经达到坚信不移的地步，就会有「胜解」产生，也就是「深忍」或「信忍」，这就是「信的因」。

「胜解」我们上次讲过了嘛，是什么？（学生答：坚定不移的）哦，坚定不移的，我们对事物的认知，已经到达不是任何人都可以轻易动摇，

这个地步，我们叫作「胜解」。就是说不是人家讲一句话，你就动摇了整个信心的这个，那你这个观念呢，就是称为「胜解」，就是不会再轻易的动摇了。就是你的思想也好、你的见解也好、对这个事物的看法也好、你的观念也好，任何情况之下都不会轻易改变的，这样的一个认知，我们称为「胜解」。所以我们对这个「实」的部分呢，现象界也好、本体界也好，我们都达到「胜解」的地步，这时候才有信心的产生。那有了「信的因」，就可以产生好乐心、还有希求心，这两个是「信的果」。所以我们刚才看这个表格有三个内容，第一个是「信的因」，产生信心的原因。就是说你要明白事物的真相，它的真实相是什么？本体是没有生灭，生灭的是现象界，你对这个内容产生信心之后，你才会相信，相信三宝的功德，或者一切善法的功德，才会生起好乐之心——就是很欢喜，然后希望自己能够达到。所以你对佛法有了信心之后，你对善法有了信心之后，你才会很勇猛精进地去行善，去成就一切的功德，这是靠什么呢？就是靠信心。这个信，一个推动的力量，因为你相信，也希望自己能够成就，这就是「信的果」。

（第一三七页）好，那「德」是什么呢？就是指佛法僧三宝的功德。所以对佛法产生了「胜解」之后，就深深相信，只有三宝是我们真实的皈依处，也相信三宝具有法身、般若、解脱等真实清净的功德，因此对三宝清净无染的功德，起了甚深好乐的心。这个好乐的心就称为「深乐」或者「信乐」。这是「信的果」，这是讲第二个，我们对三宝的功德是真正产生了「胜解」，真正的相信，是我们真实的皈依处，所以对佛法、三宝有信心，他绝对不会再去皈依其它的。这边有很多其它的嘛，就不会再去皈依其它的，你们现在最流行的是什么？（学生答：道教）道教的啊？拜天公？初九要拜天公，你们有几个人拜了？我知道你。所以我们还会不会信仰其它的，佛法以外的，还会不会去跑那些道场啊？然后还会不会请他们怎么、怎么样，作一些什么、什么的事情，我们就可以从这个中间来检查，我们对三宝功德的信心是不是具足。那如果说我们还会去相信，或者是还会去走动，还会去带人家去怎样、怎样，怎样、怎样的话就是做很多事嘛，消灾解难之类的事情，哪个庙比较灵验就往那个庙跑啊，然后希望要得到一些什么、什么、什么东西，点点点……，是不是这样子？对，这就是还没有真正的明白佛法它真实的功德。

那佛法真实的功德是什么呢？什么才是佛法真实的功德？我们因为不明白，所以才会去，又去皈依其它的，佛法以外的那一些，那些宗教或者是其它的外道，还会去皈依他们，就是因为对佛法真实的功德并没有真正的了解，因此我们对佛法它的功德没有真正的生起信心，所以我们首先要知道三宝它有什么功德。（学生答：可以了脱生死）了脱生死？可以解脱？可以开悟成佛？这是其它都没有办法做到的，因为他们还在轮回。佛法以外的那些神祇他们其实本身都还在轮回，自己烦恼也没有断，所以我们皈依他，跟他学习，自己也不可能断烦恼，也不可能出三界，也不可能解脱，

不可能开悟，不可能成佛。它（指佛法）还有什么真实的功德？（学生答：千年难遇）千年难遇？他们（指佛法以外的神祇）也可能千年难遇。因为只有佛法才有讲空性的道理、无我的道理，这个是其它教派都没有讲到的。因为我们要开悟成佛，要解脱的话，除非你明心见性，除非你开悟，除非你见到空性了，我们所谓的空性就是明白一切无我的道理，一切法本来无我的道理，我们是靠这个成就的，靠这个出三界，靠这个开悟成佛的，就是空性的智慧，无我的道理，人无我、法无我的道理，这个三宝最最、最最真实的功德所在。

其它的都没有谈到无我的道理，他们可能有讲布施，他们也有说要行善，那也有说要帮助别人，或者是要有爱心，他们基督教、天主教都是说要爱心，信望爱嘛，信望爱很类似我们的信愿行。所以，很多他们都有讲到，也是要有信心，他们也是信啊、望、爱；望，就是很类似我们现在讲的那个希求心；爱心，可是爱，他们所谓的爱，跟我们的菩提心又有什么差别呢？跟我们的菩提心有什么差别？你们说说看，他们也说要爱啊，对众生要有爱心啊，要爱你的耶稣基督，还要爱你的上帝，爱你的天主，还要爱一切世人，就好像神爱世人一样的，要爱一切的人。他的爱跟我们的慈悲心有什么差别？我们的菩提心有什么差别？有什么差别？他们有「我」，我们没有「我」了？什么？哦，四无量心，慈悲喜舍，对呀，我们现在是在问，这个慈跟他们的慈有没有什么差别啊？那个答对了，他们的爱还有我，因为没有见空性，刚才才讲的，他们没有无我的见地，没有无我的思想，所以上帝对他们来说是真实存在的，真实不虚哦，对不对？那神爱世人，有一个神，然后，世人是不是真实存在的？都是真实存在的啊，所以他们「我」也没有空、「法」也没有空，有一个上帝在爱他的子民啊，那他们的兄弟姐妹也要互相的爱，也要有爱心，对，可是他们都没有忘记有一个「我」要爱，爱什么？爱我的兄弟姐妹，是不是这样子？那我们佛法所谓的菩提心，菩提是什么？菩提是觉悟的意思，觉悟什么？觉悟空性、无我的道理，才是一个真正的觉悟者。

所以菩提心是什么？你一个觉悟了以后，明白了空性无我的道理之后，所发的那个心叫做菩提心，懂吗？真正的菩提心是无我的，那个叫做胜义菩提心，可是我们现在我执没有断以前，也要发菩提心，叫做世俗菩提心，这个世俗菩提心是还有带着我执、还有带着烦恼的，可是要练习发心，熏习我们的善根，对，所以我们没有见到空性，我执没有断以前，没有证到无我之前，那个叫做世俗菩提心。可是真正的菩提心，我们要做的是胜义菩提心，它是已经无我了，没有带着烦恼、没有带着我执，没有带着自己的错误的见解、颠倒，然后愚痴无明去度众生，不是发这样的心，所以真正的胜义菩提心是跟空性的智慧相应，无我相应的，这是跟他们的爱心最大的不同的地方在这里。好，我们也差不多对三宝它为什么跟其它不同的原因，我们也了解了。

那「能」呢，是对三宝所具有的德能起了希求的心，对于世间有漏的善法和出世间的无漏善法，还有由智慧所摄持的所有善巧方便和神通妙用，我们都相信自己能够成就，而且希望能够到达。这种对善法的希求心，我们就称为「深欲」，也是「信的果」，就是我们所谓的「善法欲」。什么叫「善法欲」？对善法的欲求。我们众生都有欲求，但是看你追求的是什么，我们如果追求的是色声香味触，喜欢看好看的，生贪；喜欢听好听的，生贪，这个就不叫做「善法欲」，那个叫做五欲之乐。我们感官的一种享受，或者是快乐的一种追求，希望吃好吃的、穿好的、睡好的、住好的，这种呢，是对欲望的一种追求，它会让我们生烦恼的，这个不能够叫做「善法欲」。那同样的「欲」，我们希望生起的是对善法的一种好乐的心，希望能够到达，希望自己能够成就善法的这种欲望，它也叫做「欲」。但是，因为它是跟善法相应的，所以我们叫做「善法欲」。所以我们还不能断欲之前，我们希望生起的是一种对善法的追求，一种好乐的心。那我们就是靠这个「善法欲」的推动，我们才可能勇猛精进地来成就一切善法，所以它这个「善法欲」，希望自己能够成就，这样的心很重要。我希望这一世就能够成佛，我希望能够成就菩提，我希望能够圆满一切的功德，我希望什么、什么、什么……，好的这个方面，我们就称为「善法欲」。所以它是包含一切有漏的善法跟出世间无漏的善法。

这个有漏跟无漏是什么差别呢？就是我们刚才讲的世俗跟胜义的差别。反正你还有带着我执的、带着烦恼的，这都是有漏的；那无漏就是我们已经明心见性了，所以我们那时候所行的一切善法是无我的，没有烦恼的生起，这个我们叫做无漏的善法。差别就是有断我执，还是没有断我执，这样子的差别。那现在讲的这个能力，是所有的有漏跟无漏的，全部包含在里面，还有我们希望开发智慧，我们希望有无量的善巧方便来利益众生，我们希望成就六神通，来怎么样？作度众生的方便。佛法的神通不是拿来作秀、表演的，它是利益众生比较方便，但是他不会让人家知道他有神通，可是他有神通，他在利益众生的时候，非常的方便。譬如说：他有他心通，就知道来的人他心里在想什么，那他跟他谈天或者教授他法门的时候，就会比较契机。为什么？因为他知道他希望得到什么。那他是不是就比较方便？他不会猜错。或者是有天眼通的时候的话，也知道，将来会发生什么事情，那这中间可不可以来尽力的来扭转，这个众生的共业，或者是什么（其它的状况）；或者是有宿命通的话呢，也能够观察他的过去生，因为他过去生是怎么样的一个业力，那他带有什么样的习气到这一世来。那你会比较明白，明白它们之间的这个因果关系，这样，你在利益他的时候就会比较能够把握重点，不会花了很多的力气，可是没有效果。为什么？因为你对他不了解，所以就没有办法应机来教导，作很有效的教授。所以菩萨的那个神通呢，是用来利益众生的，不是拿来作其它的招揽生意用的，或

者是打招牌用的。哦，他有神通，来，大家都往那边挤啊！不是，不是用在这里，他是利益众生才会用到的。

好，那不管是智慧也好、善巧方便也好、神通也好，我们都希望自己能够这一世就能够成就，我们生起这样的一个希求的心，我们也相信自己这一世就能够成就，那这一方面的信心，我们就圆满具足了。

好，我们今天就讲到这里吧，刚好一个段落。