唯識三十頌
第二十講
最尊貴的淨蓮上師講解

講於新加坡 Orchid Country Club
二〇一五年十一月十九日

各位法師！各位居士大德！阿彌陀佛！

我們昨天講到資糧位，那什麼才是入資糧位的菩薩呢？或者說，要具備什麼樣的條件，你才有資格入這個資糧位呢？它要有四個殊勝的因緣，第一個因力，就是發菩提心。我們昨天講了，什麼時候從資糧位開始算起呢？就是你什麼時候發菩提心，你什麼時候就入資糧位。

所以不管你修學多久，如果還沒有發菩提心，都沒有資格入資糧位，還不能夠正式的起修，不管你之前多麼的精進、專修、閉關，都不算資糧位，因為沒有發菩提心。你可能是為了自己解脫去閉關的，而不是發菩提心才進關房的。

大乘菩薩也閉關，對不對？不是說閉關就是小乘，不是。而是說你進去閉關，你是什麼發心跟動機？你如果是為了自己解脫，那你是小乘閉關，要趕快了生死，要趕快證涅槃。可是如果你是大乘的菩薩，你發菩提心去閉關，是要快快成就，好入紅塵利益眾生。為了要讓自己快速成就，所以他專修或者閉關，以動機跟發心不一樣。同樣是閉關的事情，但是動機跟發心不一樣。

可是嚴格來講，現在很多人閉關，嚴格來講是什麼時候才有資格閉關？禪宗怎麼說？「不破重關不閉關，不破本參不入山」，住山的，你必須要破本參，然後不破重關不閉關，最後生死牢關，是末後牢關，就是下定決心一定要在裡面成就，要不然永遠不出來，就是死在裡面也甘心的意思，那個是末後牢關。所以嚴格來講，證圓成實性可以開始閉關了，就是見道位，嚴格來說是這樣。

可是如果沒有見道之前，你想閉關也 O.K.，你想專修也可以，就是精進修行，多多熏習大乘的佛法，也是很好。只是說，你沒有證到圓成實性，你在關房裡面，怎樣？昨天講的，安住，你沒有辦法安住。你還有一個閉關的我，還有一個我要成就的那個目標。譬如說：我想要開悟，就是證得真如，有一個能證真如的心，還有一個真如要被我所證的，有能所，所以那個不叫

安住，對不對？

我們昨天講了半天，講安住，它對我們修行來講非常重要，所以你什麼時候開悟？就是沒有能所的時候開悟，你的心當下就是真如了，真如當下就是你的心了，沒有能所了。沒有一個我想要悟得的真如，一個能悟的心，也沒有所悟的真如，兩個距離還很遙遠。不是，他已經證悟了，真如本性現前，當下你的心就是真如。所以能所、能證跟所證已經合而為一，那個叫安住。所以，沒有見道之前，你就是在裡面沒有辦法安住啊。

所以雖然就是在山上，你就是假裝說缺柴米油鹽，然後就找一個小理由就下山要補貨，我只是隨便舉一個例子。因為我那時候在福壽山農場，就是梨山再上去，福壽山農場閉關的時候，那旁邊很多師兄閉關，可是我前面有一條小的山路，沒有辦法開車，所以那些師兄都是騎摩托車，包含有一些法師，騎摩托車下山採買。所以我在那裡面就常常聽到「嗚！那個摩托車又下去了」,「嗚！買回來了」，一天好幾回，不是一個星期去買一次而已。一天好幾回，上山、下山、上山、下山，就是沒辦法安住。你有因緣閉關當然很好，但是心沒有辦法安住的原因，就是因為還有能所，還有一個我要修行、我要成就，還有很多欲望在裡面。

所以現在講的這個因力，就是說你一定是已經發菩提心，你才有資格入大乘的資糧位。所以他一定是，我們昨天講，具有大乘種姓的人，那對於這個大乘教法，也曾經熏習多聞，已經聽聞很多大乘的法教，而且熏習了很久，都種在……大乘的種姓、大乘無漏的種子種在第八阿賴耶識當中。所以這個多聞熏習，就是我們悟入唯識實性最主要的因力。

最主要就是你一定是大乘種姓，小乘種姓你怎麼修？你沒有發菩提心，你怎麼修也沒有辦法入大乘的資糧位，對不對？因為你沒有發菩提心，沒資格。所以它最重要的就是這個因力，就是發菩提心，你必須是具有大乘種姓的人。這樣的一個修行人，這是第一個條件。

即便你過去熏習多聞在第八阿賴耶識當中，我們昨天講的，要被熏發出來，所以這一世能夠遇到善知識，還有同行的善知識，我們叫做善友，是第二個條件，也是非常重要。要不然你雖然過去熏習的是大乘種子，可是這一世的因緣，老是碰到外道的師父，老是碰到小乘的師父，你雖然有大乘的種子，但是它沒有機會熏發。

所以第二個條件也很重要，一定要有一個能夠教導你大乘法教的這樣的一個善知識，你那個種子才可能被熏發出來，這一世才可能真正的明心見性。或者是善友，善友就是我們所謂的同行善知識、同參道友，這個也是很重要，大家一起修行，互相鼓勵，然後互相激勵，一起共修。

所以這個就是相對你遇不到好的善知識，或者碰到的都是那種邪知邪見的一些惡知識，或者是你結緣的都是惡友、罪惡友。你雖然想要修行，但是你的因緣，就是這樣的因緣找不到好師父，然後碰到的都是罪惡友。

你說我今天晚上要來聽個〈唯識三十頌〉吧，「哎呀！不要啦，哪邊有party，那個比較好玩！」你就去了，那個比較好玩，因為跟我們放逸、懈怠的習氣比較相應，那個感覺身心比較舒服。來這邊，聽得一個頭兩個大，唯識好難，名相這麼多。對啊！所以你交的朋友也很重要。

所以《廣論》講到那個罪惡友多嚴重，你們記得嗎？它比喻好像毒的樹一樣，有沒有？罪惡友，它整棵樹都是毒的，從根到它的樹幹，到它枝條、開花、結果，全部都是毒的，包含風吹過去，那個風都是毒的，不是那棵樹而已！風刮過那棵樹，那個風都是毒的，就是形容那個罪惡友他的的力量非常的強。在你大乘的知見還沒有非常穩固之前，這個罪惡友對你來講是一種反方向的力量，你好不容易要精進一下，又把你拉過去了。

所以第二個條件也是很重要，要遇到可以教授大乘佛法的善知識，讓我們過去的種子可以早一點被熏發出來，然後同參道友也都是可以互相鼓勵的，這樣的一個善友，也是非常的重要，第二個條件。

可是有一種情況，就是他宿世善根深厚的。雖然他的緣看起來暫時還沒有成熟，就是說他想要學佛修行，可是他的因緣都是把他帶到外道，還是帶到小乘，還是帶到什麼，就是不是大乘佛法的地方。可是你說他會不會這樣好好乖乖地待在那邊學？會不會？宿世善根深厚的，待得住、待不住？待不住，所以也不用擔心。你們師兄常常擔心說：「他現在跑那個，那個有問題、那個不如法，好擔心！」他如果宿世善根深厚，沒有關係的。為什麼？因為他沒有種子跟那邊相應。

我們昨天講了，你過去熏什麼種子，要讓它生起現行才叫做相應，他沒有那個種子，在那邊聽了半天，這不是我要的，他就離開了，所以沒有什麼好擔心的，對不對？他就是碰到壞朋友也不怕，他怎麼毀謗三寶，然後怎麼

跟他講，怎麼破壞他的善根，他也不會受影響。這個條件是不是也很重要？是不是很重要？所以就是第三個條件，叫做勝解力。就是你即使沒有遇到善知識，就是你遇到惡知識、惡友也沒有關係，為什麼呢？因為你有勝解力。

什麼叫勝解力呢？就是對大乘的教法有堅固的勝解，雖然碰到惡友的違緣，違逆的因緣，但是由於你過去善根的栽培，你聽聞大乘教法已經到達堅固不動搖的勝解，所以他今天不管怎麼樣，你都不會受到他的影響。就是有這個決定的勝解，就不會被他傾動，或者是破壞，這都是由於過去多聞熏習，然後親近善知識、親近善友的關係。所以對於大乘，尤其是般若性空的道理、就是甚深的道理，什麼空而不空、中道實相，比較深的大乘的教理，你過去熏習了很多，成就多聞，熏習了很多，已經產生堅固的勝解。所以這一世，即使是暫時呈現的是那種逆的因緣，但是你也不會受到影響。

所以，任憑遇到什麼違逆的外緣，也不能夠使他動搖、也不會使他動搖信念，也不會破壞他對大乘的修行。所以他依然還是會走大乘的路線，莫名其妙的，就是你過去只要有發過菩提心，你不用擔心，暫時沒有因緣也不用擔心，你一定會走大乘的路線。

你在紅塵裡面，還沒有學佛修行之前，就很喜歡，我們昨天說大乘根性、大乘種姓的人，你就很喜歡去幫助別人、去當義工、去服務社會，然後你就會很喜歡去做利益眾生的事情，那是因為你過去世是這樣子熏習的。等到因緣成熟的時候，就是你一定會遇到跟你過去宿世因緣比較深的善知識，還有同參道友，一定會碰到，因為過去有結緣。

過去有熏習，你熏習的時候就一定有跟那個法師結緣，也一定有很多同參道友一起學習，所以那個因緣只是說早到、還是晚到的差別。你過去有熏習的話，一定是跟很多善知識結緣，一定有很多同參道友，只要因緣到的話，你就會很順，就開始很順利地能夠聽聞大乘的法教，然後能夠如理的修行。所以第三個勝解力也很重要，它說明在任何情況之下，你都不可能，即使是違緣，違逆的因緣，你也不可能會動搖你對大乘教法的信心。很重要，對不對？

第四個是資糧、資糧力。現在是資糧位的菩薩，你當然要好好的積聚福德資糧跟智慧資糧，作為見道的資糧。所以這個資糧力，非常的重要。

那為什麼這四種力叫做殊勝的緣力呢？就是相對那個不殊勝來說的。像

剛剛講的大乘的種姓，就是相對來說，你不是小乘，不是二乘的種姓。小乘的種姓，就是沒有發菩提心，所以那個因力，第一個因力不殊勝。然後第二個是能夠遇到善知識，或者是善友，這就相對那個遇到的都是惡知識、惡友的那個緣就不殊勝，它就是相對來說。所以你能夠遇到善知識、善友的話，那就是殊勝的。

第三個勝解力，就是相對那個人家一拉就不知道跑到哪裡去，或者是會隨時改變心意的、三心二意的，一下學這個、一下學那個，到處跑道場，沒有一個可以安住的。問說：「最近那個什麼師兄，怎麼沒看見了？」「他去學氣功了」、「那個什麼師兄怎麼樣……」，不要舉太多，等一下又對號入座。反正就是變來變去的，一下學這個、一下學那個、一下去學算命、一下學風水、一下學紫微斗數、一下學易經，學一學人不見了，就是相對這個。就是因為他雖然有熏修，但是還沒有到勝解的地步，這個勝解力，殊勝的勝解力還沒有產生，所以他容易動搖、改變心意。所以這個勝解力，它是殊勝的，就是相對那個，我們叫它任運心，就是任運改變的。

第四個資糧力，為什麼是殊勝，就是相對那個下劣的資糧，不殊勝、下劣的資糧，這個是殊勝的資糧。那什麼是下劣的資糧呢？很多人都做過這種事情，就是都是為自己求。因為發菩提心就開始要行六度，可是布施，你有求嗎？你布施的時候都沒有求嗎？真的嗎？真的是這樣嗎？你布施的醫藥，沒有希望自己無病嗎？你去放生，難道沒有想說自己可以長壽一點嗎？有嗎？有啦！不是為自己求，為家人求。

凡是為自己求的，都叫做下劣的資糧，你說他有沒有福德？有啊！他還是有累積一些福報，但是那個不是我們現在講殊勝的福報。為什麼現在是殊勝的福報？原因還是出在他有發菩提心。發菩提心的人，他今天布施會不會為自己求？布施原來的目的是什麼？捨、放下。布施度慳貪，可是你在修慳貪，因為你布施一點東西你就要求回報，那不是成就你的慳貪嗎？不是度慳貪，就是越來越貪、越布施越貪。為什麼？因為你都有所求，而且是為自己求，不是為眾生，不是圓滿眾生的願去求的。所以有發菩提心跟沒發菩提心，就是下劣跟殊勝資糧的差別。

所以現在講的資糧力，為什麼它可以累積福德資糧、智慧資糧成為見道的資糧呢？就是因為它累積的是殊勝的資糧。如果是下劣的資糧，表示他沒

有發菩提心，他没有資格入資糧位，他也不可能累積見道的資糧。

所以現在這四個條件是不是很重要？希望我們能夠早一點入資糧位，就是具足這四種殊勝的緣力，還有我們昨天講的兩種大乘種姓，然後真實的發起菩提心，我們就正式入資糧位，就這樣子來看。

第二個是加行位，五位第二個是加行位。為什麼稱為加行位呢？就是它是入見道，第三個是通達位，第三個就是開悟了、見道了，所以未見道之前的方便加行，我們稱為加行位。那意思就是說，我要加倍的努力來累積見道的資糧。

前面的資糧位，它偏在修福，因為它累積的是修行的資糧；那現在的加行位，它偏在修慧，所以它有一些觀。譬如說四尋思觀、四如實智觀，這個觀，止觀的觀，它就屬於智慧。開發智慧的，我們都叫做觀；成就定力的，叫做止。止成就定力，觀成就慧力。所以加行位它主要修的法門，大部分都是屬於智慧這方面的，所以它有一些觀法。這些觀法目的是什麼呢？可以幫助我們見道。所以按照這個方法來修的話，很快就能夠見到唯識實性，證得圓成實性。

那我們現在先講它修行的法門，講完我們再來看，因為還没講之前，我們看講義是看不懂的，不曉得它在講什麼。我們用比較淺顯的方法，先把它說一遍，然後我們最後再來把偈頌解釋一遍，大家就能夠懂了。

每一個法都有名稱，對不對？你叫做張三、李四，每一法都有名稱，這個叫花，這個叫桌子，這個叫麥克風，這個叫房子、講堂。房子用來講課，叫做講堂。不管什麼，你是不是都有名稱？你每天要跟人家溝通，是不是要講很多名稱？所以你每天都在講名稱，對不對？對啊！不然怎麼溝通？全部都是名相。每個名稱後面有没有它包含的那個義理、它包含的意思？你總不能講一些名稱是没有意義的，每一個名稱後面都有它的意義，對不對？那個叫做義理，或者是名稱它所顯現的相貌。

每一法都有名稱，這是第一個「名」。名稱的背後，有它包含的義理，或者是它想要呈現的相貌，這是第二個，叫做「義」。不管是名，還是義，都有它的體性，這個我們叫做自性，先聽懂那個名稱，然後每一個體性都有它們的差別，這個叫做差別。所以我們講了四個，對不對？名、義、自性、差別。

譬如說：成功是一個名稱，什麼叫成功？我們大家心裡都很了解，對不對？就是看你怎麼形容。可能就是開始有名聲，或者是開始有權力、有地位，或者是成為那個專業的領導，很多可以形容什麼叫成功，所以成功是名。然後成功背後所含了很多很多的意思，那個叫義，成功的義理，或者它呈現的相貌。我們說他位高權重，或者是全世界的富豪排行榜他第幾名，有沒有？這個都是他成功背後所包含的很多的意思在裡面，這個叫做義。

第三個「自性」，就是講成功它的體性是什麼。然後每個成功的差別，你是在企業上成功，還是在不同的專業，它不同的差別。所以即使是一個成功，或者他在藝術上，或者是音樂上、舞蹈上，不管什麼，全部叫做成功，可是它有種種的差別，對不對？這就是第四個「差別」，這樣明白嗎？名、義、自性、差別。

那我們現在來討論，這四個是不是真實存在的？這個名稱是不是真實的？不是，我們前面已經熏那麼久了，pass 過去，統統都承認它不是真實的。那這個成功不是真實的，成功背後這個涵義，不管他今天是獲得名、還是利、還是權力、還是地位，是不是真實存在的？所以義也不是真實的，對不對？有成功真實的體性可得嗎？成功的自性是真實存在的嗎？不是。太好了，輕鬆愉快就 pass 過去了。成功的差別是真實的嗎？前面都不是真實的，後面也真實不起來，對不對？你名跟義都不是真實的，那它的體性從哪裡來？因為體性就是在講名跟義的體性、名跟義的自性，名跟義都不是真實的，它哪有真實的自性？那名、義、自性都不是真實，它的差別是真實的嗎？也都不是了，對不對？

所以，成功它只是一個名詞，因為它隨時會變。為什麼它不是真實存在的？我搞不好就失敗了，我撐不了幾年，那我雖然失敗，我再奮鬥又成功了。表示成功它不是真實存在的，要不然它不能夠一下失敗、一下成功，是不是這樣子？所以成功這個名稱，還有它背後的涵義，背後涵義就是你沈沈浮浮，一下賺大錢、然後一下又敗光。所以成功背後的這個涵義，它也不可得，也不能說它一直永恆存在的。你成功永恆存在的，那個叫做真實的成功，因為它不會變成失敗，它不會有一天變失敗，所以成功的自性不可得。

那成功的差別呢？都是假的。可是我們每天是不是都在忙這四樣事情？我們每天有離開這四個嗎？要說很多話，然後話的內容是什麼，你是不是很

在意？那就是義。你講每一句話是名稱，每一句話的涵義是什麼，對我來說很重要。你是稱讚我，還是毀謗我；你是希望我成功，還是失敗，你背後的話裡有話。所以那個義理，我們也是很在意。

剛才都說，都假的，可是為什麼你那麼在意呢？既然它沒有真實的體性可得，那差別也沒有這麼重要，可是為什麼每個人都要比？你每個月賺多少錢、我賺多少錢，誰賺得比較多，那就是差別相。其實我們都在比較，人跟人比較，就是種種的差別。還有每個人有房子，房子是名稱，是不是真的？你花那麼多錢買，不是真的呀？那多冤枉啊！賺了一輩子，買了一個不是真的，我為誰辛苦、為誰忙啊？房子背後所包含的那個也是很重要，那個義理。然後我住的是貧民窟，你住的是豪宅，這個是差別相，我也是很在意啊，所以我發誓一定要成功賺大錢買豪宅。這不是人生的目標嗎？奮鬥的目標。

我們舉這些例子，只是說明我們從出生到死亡，都沒有離開這四樣，然後又真實的不得了，我們為這四樣的內容在打拼。這就是所謂的所取境，我們所取的境界就沒有離開名、義、自性、差別這四個。

那我們現在加行位怎麼來修呢？就是尋思，我現在好好的尋求、好好的思察，這四樣是不是真實存在的？我們剛才分析過了，名稱都是假的，那為什麼要種種名稱呢？因為方便溝通，不然你不知道我在講什麼，我總是要講很多的名稱，所以你才知道我在講什麼，那個就是義，第二個「義」，你講的這一番話後面，到底你要表達的是什麼。可是它都是沒有自體的，所以它自性都不可得。音聲也是無常的，說完就沒有了，可是你為什麼還放在心裡面呢？為什麼整天要跟人家比呢？那個差別、體性的差別，那個叫差別相。所以我們好好的尋求、思察，這四個不是真實存在的。

為什麼會有這四個內容呢？都是心識所變現的，對不對？我們前面講，不管是身心世界，這所有的相分，我們的所緣境、我們所執取的境界，全部都是我們心識所變現的。那心識所變現的，變現完就好了，你現在為什麼那麼執著呢？那個叫做什麼？徧計所執，對不對？這次要來個大會考，因為這次課程結束，以後就再也沒有唯識了，現在順便溫習一下。

所以就是因為有徧計所執，我們才會把名、義、自性、差別當做是真實存在的。可是它不是，它只是我們心識所變現而已。變現之後還有什麼？見分跟相分，對不對？見分跟相分從哪裡來？自證分來，對不對？對啊！它是

我們自性所變現的，然後我們就把見分當做是我、相分當做是法，所以才有了我執跟法執，對不對？

好！那我們現在要怎麼開悟？先思惟觀察這所有的所取的境界不是真實存在的，所以我所取的境就空了，對不對？都不是真的，所以空掉了。還剩下什麼？剛才說，這些都是我們心識所變現的，我們心識所變現的境界，我們現在知道它已經不是真實有的，我這時候能變現的心識還有沒有需要存在？沒有，沒有必要存在，所以能變現的這個能取是不是也空掉了？我們自證分變現出見分跟相分，所取境是相分，現在我們知道這個相分都不是真實存在的，只是徧計所執的作用而已，所以我相分把它空了，那我見分還需不需要存在呢？要不要？

見分存在的原因是什麼？它為什麼原來要存在，是什麼？它要緣這個相分。見分是去緣這個相分，二元對立、能所，能緣的心、所緣的境。能緣的心叫見分，所緣的境叫相分，它們是同時存在的，都是從自證分變現出來的。所以現在相分不要，我這個見分還留著幹什麼？沒有必要了，對不對？所以見分是不是也空了。

見分、相分都空了，剩下什麼？還有一個剩下的，剩下什麼？很簡單！剛才說見分、相分從哪裡來？自證分來。見分、相分沒有了，還有自證分。自證分就是我們自性的功能，是不是離我們的菩提自性很近了？修法簡不簡單？很簡單，對不對？對啊！身心世界這一切相分都不是真實存在的，那這個能緣的見分也沒有需要了，所以先空外境，然後再空能緣外境的心。所以先空，剛才是所取境，先空所取、所取空，然後能取再空，二取空，回歸自性了。以見分、相分來講，相分先空，見分再空，回歸自證分，回歸真心，圓成實性現前，就開悟了，這麼簡單啊。

所以過去我們講很多經論的時候，我們講得比較簡單。我們就說先空掉所緣的境，能緣的心再空掉，然後把空再空掉，有沒有？我們曾經上課有這樣講，把空再空掉。意思是不是跟現在講的一樣？所取空、能取空、然後二取空。是不是所緣的境空掉，能緣的心空掉，然後再把這個空再空掉。

好，那現在唯識講得更詳細了，不是一二三而已，它一二三四五，為什麼要一二三四五呢？就是我現在尋思，有沒有？我尋求、思察名、義、自性、差別是虛妄不真實的，只是名言假立，都是我們心識所變現的，不是真實存

在的。我現在這樣子來修，這個叫做四尋思觀。剛才講了四個：名尋思觀、義尋思觀、自性尋思觀、差別尋思觀，四個尋思觀。

那我在練習的時候，我觀到最後，所取是空了，對不對？所取的境界就這四個，那我經過這四個尋思觀之後，知道所取的境空，因為不是真實存在的，就把它空掉了。可是這個時候我有證到所取空嗎？我在觀察的過程當中，我有真正的實證到所取是空的嗎？有沒有？你知道這個差別嗎？一個是在練習尋思，這樣練練練到功夫成熟，我現在就現證所取是空的，所以從現在現證開始，我看一切的所取境都不是真實存在的，我已經實證到了。有沒有差別？一個在練習尋思，有沒有差別？

所以你印證了，決定這樣子沒有錯，所取境是空的，我印持忍可了，這個時候不叫做四尋思觀，這個時候叫做四如實智觀。如實觀察所生起的智慧，叫做如實智觀。所以跟尋思觀有什麼差別？一個只是尋求、思察，我不斷不斷地思惟觀察這四個不是真實存在的，不斷不斷地練習，這是尋思。有一天，我證到了，就是這樣子，所有所取的境，這四種都不是真實存在的，我印持忍可，證到了所取空，這個時候就叫做四如實智，四種的如實智觀。現在懂差別了。

所以再回到我們剛才那個修法。先把外境空了，外境空是尋思的練習，那我證到外境空了，這樣有幾個了？這時候如實智現前了。我尋思，一個，尋思所取空；我印證所取空，兩個了；能取的心識也不是真實存在的，三個了；我印證、我證實能取的心識也不是真實存在的，能取空，第三個能取空，第四個印證能取空，四個了。然後呢？剛才先所取空，然後再能取空，我們剛才說連空也要空，那是什麼？雙印二取空。能取、所取，我都印持忍可，證實、證到二取空，這樣幾個了？因為前面那個所取空已經印證了，後來再印證能取空，對不對？所以我後面直接印證就好了，要不要再尋思？不用了，因為尋思前面已經做過了。所以一共是五個，所取空、印證所取空、能取空、印證能取空、雙印二取空，這就是「五重唯識觀」。

現在加行位修的是什麼？修的就是這個，這樣就可以見道。為什麼？你證到二取空，就入見道位了，第二剎那圓成實性就現前了，它修的方法就是這樣，很簡單，對不對？只是之前我們很簡單的，外境先空，然後能緣外境的心也空，最後連空也空，好像只有三個，其實它四個。因為你練習跟你證

到是兩個階段，你不是練習的時候你就已經證到了，沒有。不然我們修那麼久，為什麼都還沒見道？就是因為我們都沒有印證忍可，都沒有到達實證的這樣的一個階段。所以我們雖然聽了真如，可是真如對你來講還有能所，對不對？我們聽了很多的名相，我要證到真如，我能證真如的心、所證的真如，有能所。所以我們要練習，一個一個把它空掉，等到你證到二取空的時候，就入見道位。

所以這個四尋思觀，它又分成下品尋思跟上品尋思。下品尋思是屬於煖位，四加行知道吧？加行位就是有煖、頂、忍、世第一。那你說煖、頂、忍、世第一這四位，要配合我們現在們講的四尋思觀，還有四如實智觀，它是怎麼樣的搭配呢？

就是你下品尋思觀的時候你是入煖位，上品尋思觀是入頂位，然後忍位有三個，就是我們剛才講的，尋思的時候只能所取空，對不對？所以煖位跟頂位，你只能在下品跟上品的尋思的範圍裡面，所以你只能做到所取空，但是還不能印證，對不對？所以剛才講的第二個、第三個、第四個它是屬於忍位。第三個忍位，它有下忍、中忍、上忍，就是配合我們剛才講的第二個、第三個、第四個。第二個、第三個、第四個是什麼？印證所取空、能取空、印證能取空，三個，這是配合忍位的。然後二取空就入世第一，世第一的第二剎那就入見道位了。有一個很明顯的概念了，對不對？輪廓很清楚了。這樣子我們來看書就很簡單了，我們來看講義就很簡單了。

所以我們看二十七頌：「現前立少物，謂是唯識性，以有所得故，非實住唯識。」

這個就是說，在我們現前的定中的觀心上面，現前定中的觀心上，我們還帶有真如的相分，以為這個就是唯識實性。由於是有所得的觀心，所以並不是真實住在無相、無所得的唯識實性當中。因為還沒有見道，我們昨天講、今天講，因為還有能所。

所以你現在雖然說，我想要證到真如，但是你還沒有親證真如之前，還沒有能所雙亡，你的心當下不是真如契入安住的話，這時候的真如對你來講，只是你心識上所現的相分，對不對？有一個真如的相貌，那個是你要證的相貌，這樣明白嗎？所以這個時候，還有所得的心，就是你要證真如，可是真如真的是你可以得到的嗎？可以嗎？我這樣修了半天，然後我要得一個

真如，是這樣子嗎？真如是可以有所得的嗎？點頭或搖頭？可以、還是不可以？不可以。你不能有一個所得叫做真如，為什麼呢？為什麼不可以？不可以說我修了半天，我就得到一個真如，我證到一個真如，我有所得，這樣可以嗎？

因為真如是什麼？你本來有的啊！你現在只是讓它現前。你不是本來沒有的，然後現在有，那個叫得。本來沒有的，現在修出一個真如來，那個叫做有所得。可是真如是你本來就有的，只是它之前不現前，現在現前了，所以我們就不能說它是有所得。然後真如是有相嗎？也沒有相，它只是一個名詞，我們剛才講，它只是一個名稱而已，沒有真如的相貌，不然你形容給我聽聽看，真如長得什麼樣？你形容得出來嗎？形容不出來就是沒有相了，所以真如它是無相、無所得。

可是我們沒有真正的親證真如之前，真如對我們來講，只是一個心識所呈現的相分而已。然後我們還有能所，所以這就是現在講的「現前立少物」，這個「少物」就是唯識實性，也可以說是真如。你當下，你在加行位，你修剛才講的五重唯識觀，你的當下，真如對你來講只是一種相分，所以它說現前立少物，這時候還有真如的相分，你以為它是真正的真如、真的唯識實性，其實不是。為什麼不是呢？因為你還是有所得的心在那邊，你真如有真如的相，有真如以為有所得，所以這個不是真正的親證真如。所以我們才會說，因為你還有一個有所得的緣故，有所得，得什麼？得真如。所以它不是真實的能夠安住在唯識實性當中。這樣應該 O.K.了，看得懂了。

所以呢，什麼是四尋思觀？就是我們剛才講了半天，其實很簡單，所以我們現在只要唸過去就好了，就是對名、義、自性、差別，做假有實無的尋思觀。我們剛剛分析了半天，自性不可得，根本沒有名、義、自性、差別的真實體性存在。那為什麼會以為它真的呢？就是因為徧計所執性，就是這樣子，所以誤會一場。由於我們所取的境有四法，所以我們就稱為四個尋思觀，四尋思觀這個名稱是這樣子來的。

那什麼叫做「名尋思觀」呢？「名」就是一切事物的名稱，在這個事物的名稱上面，我們去推求、去觀察的結果，我們就知道，它不過是名言施設、假名施設的、虛妄不真實的，並沒有真實的這個名稱可得，這個就是「名尋思觀」。

第二個「義尋思觀」,「義」就是依這個名而解釋諸法的相貌，就是我們剛才講，所詮的義理，這個名稱後面，它所包含的義理是什麼。所以我們只要講話，你就知道我在講什麼，因為我每個名稱後面，都有我想要表達的那個義理，那個就叫做義。那我們尋思這個義，也發覺它不是真實有的，不管你是在色心諸法，就是你五蘊、十二處、還是十八界，一個一個去觀察，都沒有真實的義理存在。所以我們推求、思察，結論就知道，它都是因緣的和合，五蘊、十二處、十八界都是因緣和合的假象，是一時假有，都是我們心識所變現的，所以它是虛幻不真實的，這就是「義尋思觀」。

第三個「自性尋思觀」,「自性」就是名、還有義的自性、它的體性，所以我們在名、還有義、它的自性上面去推求、思察，也可以悟入、了知名、義的自性，沒有它真實的體性。就是我們剛才舉例，成功、失敗是不是真實的？不是啊！為什麼？因為它可以一下成功、一下失敗，表示它不是真實有的。所以名、義的自性皆空，都是仗因託緣，因緣所生，只要生滅，它就是無常、無我的，就是這樣推出來。也是唯識所現，離開了心識，根本沒有它的存在。

第四個「差別尋思觀」,「差別」就是名、還有義，它的種種差別相。我們剛才說，我是貧民窟、你是豪宅，就是名和義的差別相。那在名義的每一個意義的差別相上，我們去尋求、思察，可以了悟、知道這個差別也是假有實空的。

所以，對名、義、自性、差別四法尋求、思察，了達這四個所取境都是徧計所執性，只是依我們的心識現起的，都是八識所變現的。因為徧計所執，我們才會把它當作是真實存在的。我們之前也學過，徧計所執是什麼？根本沒有的東西，就是把繩子看作是蛇，從頭到尾都沒有蛇的存在，之前我們已經介紹過了。所以它是假有而實無的，這個就是四個尋思觀。目的是什麼呢？觀所取空。五重唯識觀的第一個，觀所取空。

如果能夠如實遍知這四法，離識非有，以及了知能取的心識也不可得，這個就轉名為如實智了。尋思，就是只是尋求、思察，還沒有印可決定，還沒有做到，還沒有證得。等到印可所取空的時候，這個時候的尋思觀就變成如實智觀了。所以我們剛才解釋過，尋思觀跟如實智觀的差別，就是一個是這樣子尋求、思察，另外一個是已經印可決定，就是你已經證到了，所以如

實智是可以做到雙印二取空的。

那我們依這四個階位來看，這四個階位就是煖、頂、忍、世第一，也稱為四加行，或者四善根。這四種定，四種定就是它所依的定，四尋思、四如實智，就是能觀的智慧。那所證的空相的次第，它的內容就是所觀的相狀。所以我們有一個表，現在就看得懂了，這個表太簡單了，沒有解釋之前，不曉得它在講什麼？現在就看得懂了，對不對？

煖位，它所依的定叫做明得定，能觀的智慧是什麼？下品尋思，有沒有？我們剛才講的，尋思分下品跟上品，下品尋思，然後它所能夠做到的，就是觀所取空而已，還沒有辦法印證所取空。

頂位所依的定叫做明增定，它能觀的智慧是上品的尋思觀，所觀的相狀也是一樣，觀所取空。

忍位，它所依的定叫做印順定，它是屬於下品的如實智。我們剛才講，忍位有下忍、中忍、上忍，有沒有？下忍，印證什麼呢？印證所取空。中忍呢，樂所取空，就是它只能做到能取空，印證能取空的是進入上忍了。所以一個是印所取空，然後能取空，然後再印能取空，這就是我們剛才講的。

然後世第一法，就是它所依的是無間定，它是屬於上品如實智，它可以印二取空，二取就是能取、所取皆空。

因為今天時間已經到了，我們明天再繼續的來解釋什麼叫做明得定？什麼叫明增定？什麼叫印順定？什麼叫無間定？為什麼叫做煖、頂、忍、世第一法？它名稱的由來。

今天來不及了，所以我們今天先講到這裡。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。