

唯识三十颂
第二十一讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
二〇一五年十一月十九日

各位喇嘛！各位居士大德！阿弥陀佛！

我们昨天讲到四阶位——暖、顶、忍、世第一，它的所依定有四种，能观的智是寻思，还有如实智，所观的相状就是能取跟所取空的内容。

我们看第一个依明得定发起下品寻思观，观无实有的所取境，把它立为暖位。这个我们之前都介绍过了，昨天介绍的很详细，那我们今天只是把内容再稍微提醒一下就可以了。

为什么叫明得定呢？这个「明」就是智慧的光明，「得」就是获得，你要获得智能的光明之前，会有一些前相。就好像太阳要升起之前，还没有看到太阳，你会看到天空一片光明，对不对？一片红光，这个就是太阳要升起之前的前相。那现在也是，我们这般若无分别智要发起之前，会有些前相，那个我们就称为明得定。就是要获得般若无分别智之前的那个光明的相貌，我们就称为明得定。因为这个时候还没有般若无分别智现前，我们只是修下品的寻思观，希望能够开悟、能够见性。所以这个时候所透出来的智慧的光明，只是般若无分别智的前相，还不是无分别智的本身，所以我们给它一个名称，就叫做明得定。

那为什么称为暖位呢？就好像钻木取火，有没有？钻木取火，现在都没有了，现在很方便。古时候钻木取火，要一直钻、一直钻那个木头，要这样一直钻、一直钻，要先有暖气发起来了之后，先得暖气，然后才会冒出火花，那个火光才会冒出来。所以钻木取火在取得那个火之前，会先有暖气，用这个比喻。比喻现在这个四加行的第一个位子，叫做暖位。就是你要发起般若无分别智之前，就好像你要钻木取火，要获得火光之前的那个暖气，所以它还是比喻无漏智慧发起的那个前相。所以它可以比喻是太阳要升起之前的那个火光，也可以比喻钻木取火，那个火还没有发起之前的那个暖气。那我们就知道，它这个名称是这样子来的。

第二是依明增定发起上品的寻思观。这两个都是修四寻思观，这个我们

昨天介绍了，四寻思观。只是因为它智慧越来越明利，同样的修四寻思观，但是因为智慧的差别，所以有刚才的定，还有现在的明增定，明增定现在看得懂了。刚才是明得定，得光明之前的前相，那现在智慧的光明继续的增长、继续的增胜，所以叫做明增定。

所以我们就知道，在顶位的时候，它的智慧会比刚才的暖位还要再更增长一些，可是有没有见到无分别智？还没有。可是它不断不断地因为我们寻求、思察四种的内容——名、义、自性、差别，所以观察的智慧不断不断地生起，用这个来比喻。所以明增定就是发起上品的寻思观，那修的内容完全一样，都是四寻思观，只是说这个时候的智能又更增长了。所以它是重复观所取空，所以它的观法跟暖位是相同的。

那为什么称为明增定呢？就是智慧的光明增长，增长之后进一步的来观察所取空。暖位也是观所取空，顶位也是观所取空，只是它的智能的光明更增长了。修寻思观到现在，它已经是最高了，因为再下去就不是寻思观，而是如实智观。所以，以修四寻思来讲，这个时候已经达到顶端了，所以它叫做顶，它的名称是这样子来的。

就好像我们爬到山顶，我们看什么都一目了然，因为你已经是最高，所以你往下看的话，所有的景物都在你的脚底，就用这个来比喻。到了顶位，我们对于唯识的道理，也就更加的认识清楚，而且不会再退转，不会再退。就好像你已经爬到山顶，你不可能再退，已经是最高了，就用这个比喻，这个时候修习四寻思观已经到达了顶点。

第三个是依着印顺定而发下品的如实智。什么是印顺定呢？「印」就是印证，就是印可决定，我们昨天讲了，你已经证到了，你都已经做到了，怎么样从寻思进入如实智，就是看你是不是证到了。前面是你只是这样的寻求、思察，但是你还没有如实的证得。所以虽然观察所取空，但是你没有证到所取空。什么时候证到呢？就是这个时候证到。证到之后，我们就称为如实智，而不叫做寻思观了。

所以这个「印」，就是印可决定的意思。那「印顺」，就是印前顺后。印前面的什么？所取空。顺后面的什么？能取空。这个我们昨天都介绍过了，五重唯识观，还记得吗？所取空、印证所取空、能取空、印证能取空、二取空，有没有？一共五个。那现在讲的这个，就是你从寻思进入如实智了，所

以它是印前顺后，印前面的所取空，顺后面的什么？能取空，所以印顺的名词就是这样子来的，所以它叫做印顺定。这个我们昨天也介绍了，这个是称为忍位。

「忍」就是忍可的意思，就是忍可决定，也是印证，也是你如实的证得了，这个称为忍。就是忍可的意思，印可的意思，印证，没有错，所取的境界是空的，这时候可以印证，没有丝毫的错误了，这个时候叫做忍。给它一个名称叫做忍，就是忍可的意思，就是印可的意思。印证可以这么决定，就是这样子了，所取境一定是空的。那后面的能取空也是空的，二取空也是空的。可以印证决定了，这个时候我们给它一个名称叫做忍，就是忍可决定的意思。那这个忍位，它有以下忍、中忍跟上忍的差别，印所取空就是下忍，乐能取空就是中忍，印能取空就是上忍，这个我们昨天介绍过了。

那第四个呢，是依无间定发起上品的如实智，双印能所二取都空，就是双印二取空，所以这个时候的智慧能够双印二取空。那这个位次，我们就称为世第一法。那什么是无间定呢？因为这个时候的智慧力已经胜过前面的忍位了，从这个时候开始，能够没有间隔的直接入于见道，就直接开悟，所以世第一的第二刹那就是见道了，就是明心见性、开悟了，所以它叫做无间定。就是说入见道位，这中间是没有间隔的。你从忍位进入世第一法，第二刹那就入见道，这中间是没有间断的、没有间隔的，所以称为无间定。

那为什么称为世第一法呢？因为这个时候，在一切的世间凡夫当中，它是最殊胜的，没有能够再超过它的，所以我们就称为世第一法，世间里面它是第一了、最高了。凡夫，世间的凡夫有漏位来讲，它是最高了。因为在第二刹那是什么？就入见道位了，那就是超凡入圣了。所以在世第一法的这个阶位来说，是一切的有漏凡夫当中，它是最高。一切的世界当中是最高，所以称为世第一法，这是它名称的来源，接下来就开悟了。

第三个通达位，我们看第二十八颂——「若时于所缘，智都无所得，尔时住唯识，离二取相故。」

我们第一天、第二天都讲得很清楚，我们现在只是消文，所以前面两天如果没有来的话，可能会听得比较吃力，那就回头再听了。因为我们会放上网站，你们可以回头再听。因为我们没有时间再重复，我们今天就要把它圆满，所以没有很多的时间再重复前面讲的。那你们今天才来的同学，可以回

头再上网听前面两天的内容。

前面两天你只要听得懂，现在这个偈颂你都看得懂。因为我们前面一直强调开悟的当下，见道的当下是什么？能所双亡，对不对？没有能证真如的心，也没有一个所证的真如，能证跟所证合一了，这个时候就入了见道位，那现在在讲的就是这个。

「若时」，就是般若无分别智现前。因为什么叫做见道？就是你那个无分别智现前了。所以当这个无分别智现前的时候，我们昨天讲，你还没有亲缘真如，真如对你来讲，只是心识所现的相分，所以叫做「立少物」。昨天那个偈颂，还有立少物，所以它不是真实的可以安住在唯识的实性当中。为什么还会有真如的相分？就是因为他没有亲证真如，他没有能所双亡，没有能证真如的心跟所证的真如契合，所以般若无分别智跟能观的那个智，这两个没有办法合一。所以就是对于所缘的真如，还有能缘的无分别智，都无所得的时候，这个无所得就是指能取、所取皆空，就是二取空。当我们的般若无分别智现前的时候，你能缘真如跟所缘的真如，是不是同一个了？这个时候就是二取空，能取跟所取都空。

我们刚才讲世第一法，它能够做到的是什么？证二取空，有没有？还记得吗？五重唯识观，最后一个，你世第一法的时候是证到什么？二取空，印证二取空，第二刹那就见道，所以这个时候就是无所得。所以这边的无所得就是你已经双印二取空了，能取、所取都空了。这个时候，般若无分别智就现前，就入了见道位。所以这个时候才是真正的住于唯识实性当中，因为已经离了能取、所取相的缘故，这个我们现在就很明白了。

所以在刚才说加行位，世第一法的第二刹那，无分别智现起的时候，是真正的体悟到真如，因为无分别智和真如已经紧密的结合在一起了。能缘的是无分别智，所缘的是真如。这个无分别智跟真如境，智境冥合在一起。所以能缘的智，是无分别；所缘的真如，也是无分别。所以无分别等于无分别，两个才可以结合在一起。都是无相、无分别，对不对？

我们昨天讲过了，那个真如有没有一个真如相？没有，它是无相、无分别的。那现在般若无分别智是不是无相、无分别？两个是不是变成同一个东西了？紧密的结合在一起，所以没有能所，这时候才是真正的能所双亡。所以在这个无分别当中，能取、所取都不可得，这个时候才是真正的能够安住

在唯识实性当中，真正的悟入圆成实性了，我们所谓的开悟，就是当下就是这样的一个情况。所以到底自己悟了没悟，现在应该不用去问师父，说要印证一下，我到底有没有开悟？你自己就知道了！你还有一个我有没有开悟？你说有没有开悟？

所以当无分别智现前的时候，才是真正的体悟到真如。那之前真如对我们来讲，只是一个名相、一个概念，是我们心识所现的相分，不是真正的真如。在通达位、见道位之前，我们有一个真如的名相，像我们现在，真如对我们来说只是一个相分，八识或我们心识所现的一个相分，但是我们心的当下，没有契入那个真如，所以我们还没有开悟的原因在这里。一定要等到你心的当下就是真如了，它是无相、无分别的，不再有真如的相分现在你的心识当中，因为当中就智境冥合在一起了。所以一定就是要证到能取、所取空，真如才能够显现，这个时候才是真正的体悟到真如。所以它为什么称为通达位？这个「通达」就是体悟的意思。

你一定是完全通达，你才能够完全体悟，你没有通达之前，你不是真实的体悟，你只是有一些相分，有一些概念、有一些名相这样而已。我们听了很多佛法的名相，但是你有没有跟它合一，融合成为一个呢？所以到什么时候才能够真正的通达？什么叫做真如？什么叫做圆成实性？什么叫做唯识实性？你这个时候才能够真正的体悟，或者体会，所以叫做通达。对真如的体会叫做通达，所以这时候叫做通达位，因为你已经跟真如冥合在一起了。

也是因为这个无分别智，我们是以无分别智现前，然后用这个无分别智见到真如。所以为什么它另外一个名称叫做见道，就是见到真如的意思。你以无分别智见到真如，然后契合真如。所以它每一个名称都有来源，那每一个名称都是假相，它只是形容。像我们现在要形容开悟的情况，到底要怎么形容？就讲了一大堆，能缘、所缘，又是什么，可是每一个名相都不是真实有的，对不对？因为就是要让我们明白，「喔！原来这个叫做开悟」，所以它会有很多的名相。

所以我们学佛修行也是，名相是帮助我们了解怎么样正确的来学佛、来修行。那我们很清楚的，譬如说我们讲四寻思观、四如实智观都是名相，但它是不是真实有这个东西？没有！它只是形容那个状态，不是真正有这个名称，这个名称所形容的东西都不是真实存在的，名、义、自性、差别都不是

真实有。

这个观念很重要，它可以帮助我们在学佛修行的过程当中，不会起任何的执着，因为我们一起我执跟法执，然后又死在名相上，那个叫做徧计所执。现在我们都知原因出在哪里，只要你徧计所执在，你就永远有我相跟种种的法相，所有的相又牵引你的心，然后又分别、执着，又再搞轮回。所以现在想不要继续这样走下去的话，要赶快开悟，就是要知道名、义、自性、差别都不是真实有。

佛法所有的名相都只是帮助我们去体悟，像讲真如，它也不是真的有一个真如，它只是要形容当下我们的心契入的那个状态，它叫做真如。「真」就是它不是虚妄的，它一定是真实的，就比喻我们自性、我们的真如本性，它是没有生灭的，它不是虚妄、不真实的，所以除非你悟到没有生灭的那个才是。你还在那个生灭、无常的当下去体悟，想要体悟真如，也是没有办法。所以一定是找到了那个没有生灭的自性，才是真正的真如本性。所以如果我们在生灭的那个现象界上去寻求，也是找不到答案，也是没有办法体悟到没有生灭的菩提自性。

所以你证到的不管多殊胜的境界，如果它还会灭，它还是生灭，一下子有、一下子没有，那个就一定不是，应该很容易拣别了。说我的境界有多高，你可以保持吗？你可以安住在唯识实性当中、圆成实性当中、真如本性当中吗？如果你不可以安住，那统统都不是，因为你证的是生灭法，就这样子拣别。O.K.，好！

所以我们现在就知道，是怎么样见道的呢？就是还记得吗？第一堂课讲的，我们这一世要当顿根的，顿悟的根基的话，需要具备两个条件，还记得吗？一定是大乘的两种种姓，第一个叫做什么？「本性住种姓」，还记得吗？无量劫以来所熏的都是大乘无漏的种子，这个就是我们的本觉妙心。第二种种姓是什么？「习所成种姓」，这个就是我们的始觉心。我们之前上课常常讲，「始觉觉本觉」，还记得吗？是讲什么经讲的？我们以我们的始觉心，去觉那个本觉妙心，讲的就是这两种大乘的种姓。

一个是我们本有的无漏种子，这个是本觉妙心，你本来有的。但是本来有，如果你不去熏发的话，不让它增长的话，它也是没有办法成就。种子永远不现行，所以你要不断不断地熏。熏什么呢？现在我们讲的就是加行，加

行道里面的四寻思观，跟四如实智观。这个就是我们要让我们无漏的种子、大乘无漏的种子，不断不断被熏发增长，就是靠着四寻思观，跟四如实智观，然后这个始觉心才能够觉本觉的妙心，才能够现前，这个就是我们所谓的见道。

就是本有的大乘无漏的种子，经过前面的四寻思观、四如实智观的加行功用，所以这是加行位。然后不断地熏习、增长而产生现行，种子产生现行，因此而见道。所以我们就知道，见道的过程是这样，是从前面的资粮位，要先怎么样？你出发之前要先准备好你的资粮，我们要见道之前也要先准备我们的资粮，所以这个是资粮位。都准备好了，要开始上路了，开始出发了，就是加行位，开始加紧用功，然后就到达第三个通达位，就是我们现在讲的通达位。所以它就是资粮位、加行位、通达位，这样的一个过程。

那见道它有所谓的真见道、相见道，我们在见道的时候、见道位的时候，它发起两种智慧，就是我们常常说的根本智跟后得智，同时被发出来。所以它有两个名称，一个叫真见道，真见道就是以根本智来悟入唯识实性；相见道就是以后得智来悟入唯识相。所以我们见道的话，一定是得根本智，直接入真如、契入真如，或者是安住在唯识实性当中，然后在这个根本智再发起后得智，这个后得智就是明白唯识相。

这是说明什么呢？你要开始利益众生了，行菩萨道利益众生，你要有无量的善巧方便，你要用种种的文字般若，教导众生观照般若，然后证得实相般若，这个全部都是后得智的智慧的作用。所以菩萨祂有无量的善巧方便，它都是属于后得智，也是后得智圆满之后，才能够究竟成佛。所以根本智是见道位，后得智是属于修道位。根本智就是你般若无分别智现前之后，同样的是用般若无分别智，然后再生起后得智，来不断不断地修般若无分别智。这所有的阶段，我们称为修道位，一直到圆满，就是究竟位，就是成佛了，成就佛的果位。

所以根本智跟后得智，它的差别就是一个叫做真见道，一个叫做相见道。一个是见道的时候，所发起的般若无分别智；另外一个就是从这个根本智再同时的发起后得智，我们叫做相见道，它是为了要继续走下面这个修道的路线、修行的路线，都是继续地来圆满这个后得智的一个过程。

所以我们看第四个修习位，第二十九颂——「无得不思议，是出世间智，舍二麤重故，便证得转依。」

这个「无得」就是离所取，「不思议」就是离能取，又是二取空。一定是二取空，第二刹那才什么，你印持、印可、印证二取空，第二刹那入见道位。所以进入修道位的时候，我们刚才说就是后得智。后得智做什么事情呢？不断不断地修无分别智，所以它一定是无得不思议。所以修道位的当下，它整个过程一定是离所取、离能取，一定是二取空。因为二取空之后，我们的般若无分别智才能够现前，然后继续地修这个无分别智，这个就是修道位做的事情。

那根本无分别智是出世间的智慧，等到断舍俱生的二障种子，还有习气的时候，便能证得两种大果，就是转烦恼障成涅槃，转所知障成菩提，这个时候就是成佛了，所以它有两种转依，这个修习位就是所谓的悟后起修。

所以见道完之后，不是说我的修行就结束了，没有，你的修行刚刚开始而已，因为是悟后起修。之前有没有修？有修，那个是盲修瞎练。因为是心外求法，因为你没有见到自性，所以你都在外面找，有没有？忙得不得了，又要去朝圣，又是……每年要朝圣，不是吗？开悟的人要不要朝圣？也是要啦！

所以开悟之前，也是忙得不得了，对不对？可是他都不是从心性上下手，因为没有见性，所以他一定不是从本体修，他也并不是从心性修。因为菩提自性还没有找到，我们的真如自性也还没有现前，他没有办法从心性直接下手，他只有往外面找。从外面找师父啊、亲近道场啊、然后找法门啊！一直找、一直找，寻寻觅觅、寻寻觅觅，然后心不安。

为什么？没有见性之前，你别想心安！因为为什么？我们之前讲，没有办法安住在真如实性当中、唯识实性当中，也没有办法证得圆成实性，所以你的心是没有办法安住的。所以我们开悟之前这样子很忙、很乱，那个是正常，都是心不安，心不安就到处找，一直找、一直找、找找找找找，一直找到真的见性了之后，你才能够真正的心安，你才能够真正的安住。

所以现在讲这个悟后起修，因为见性的时候你所有的烦恼障、所知障在不在？你不可能在证得二取空第二刹那入见道，然后你所有习气、烦恼都不见了，不可能？有没有这么便宜的事？不可能嘛！它都还在啊！只是说你

现在见性了。所以这个时候的修行才是真正的修行的开始，因为不会再盲修瞎练，也不会心外求法，直接从心性下手，直接从清净烦恼障跟所知障的种子跟习气下手，所以这个时候才是真正的能够有那个修行的功能，才能够真正的发挥出来。

因为之前都是在修分别跟执着，因为徧计所执的关系，都在修我执跟法执，不想承认都不行，因为唯识现在念完了，就会应该很清楚。不然我们说你都盲修瞎练，哪有？好生气就回去了，对不对？从此以后就再不出现了。就不明白什么叫盲修瞎练，你本来就是没有从信心下手，就是盲修瞎练啊！然后一直绕圈子。因为徧计所执在，所以一定是修我执跟法执，对不对？所以学一个法门就要分别，又要执着。我的最好，你说他是不是很有信心？我这个法门最好，你说他是不是对于这个法门很有信心？我这个法门最好，你们那个都被我比下去了，怎么样？有没有分别、执着在里面？有！你不要以为是我因为有信心才这样讲，自己分别、执着的不得了，自己没有检查出来。

所以开悟的人会怎么样？就都好嘛！小乘、大乘、金刚乘有没有差别？没有差别，是因为不同的对象说不同的法。他好乐小乘，要赶快解脱，你当然要跟他讲小乘的解脱道。对不对？好乐大乘，当然就讲发菩提心开始，行六度，然后十波罗密，圆满。看众生要什么，就给他什么，这中间没有分的，法门没有高下。

所以真正开悟的人，对法门不会有分别、执着的。为什么？因为徧计所执没有了，因为证得圆成实了。然后二取空，能取、所取都空了，你说法门还有什么好分别的，法门也是所取啊！也是所取境不是吗？对不对？我们有一个能取的心，取所取的法门。也是我有修什么法门，就是能取、所取两个都没空，对不对？然后这个法门最好。所以现在我们就很清楚了，这个修习位，才是真正地能够从心性下手，能够从本体来起观照。

那为什么开悟之后还要修？就是因为我们的习气还在，烦恼障、所知障的种子跟习气还在，所以还不能够证果，还不能到达究竟圆满的佛的果位，所以必须要继续的修。修什么呢？断除我执跟法执的种子，还有习气。所以还要数数地修习无分别智，达到最后成佛的目标，这个阶段我们就称为修习位，那要一直到俱生的我执、法执都伏灭了，这个就是究竟道了。

我们再详细的解释什么叫无得不思议呢？第一句「无得不思议」，它是形容无分别智的状态，它是无得不思议的一个状态，用这个无得不思议的名称，来形容无分别智的状态。为什么叫无得不思议呢？就是这个所修的无分别智，能够远离徧计所执的所取，所以叫做「无得」；能够远离徧计所执的能取，所以叫做「不思议」；那就离所取跟能取，二取空。所以我们给它一个名称，就叫做无得不思议，就是形容你无分别智现前的时候，当下一定是二取空，所以叫无得不思议，就是无所得。

所以你现在还有所得，我得一个真如、我得一个圆成实、我得一个唯识实性，就统统不是了。因为你还有那个有所得，就不是现在讲的无得。你还可以用你的八识、五十一个心所去思议的，心思言议的，叫做思议，这个也不是无分别智的状态。无分别智就是已经离开你能够心思跟言议的八识跟五十一个心所，统统缘不到了，那个叫无分别智现前。

所以禅宗才会说什么是见道当下的那个状况？就是言语道断，心行处灭。言语你怎么讲都是没有办法，已经断了语言文字相。你的心也缘不到，也是离心缘相，离文字相、离心缘相，你的心缘不到。因为我们现在用的心是什么？八个识、五十一个心所，都没有离开这个范围，可是你用你八个识还有五十一个心所，想要去想象，你的心想要缘，那个什么叫做真如，什么叫做圆成实性，你是没有办法缘到的，所以叫做不思议，不可以心思言议。你语言怎么形容，你都是没有办法真正的就等于真如的那个当下；你的心不管是怎么样的思惟想象，想要去缘到那个真如，你也是做不到的，所以叫做不思议，就是言语道断，心行处灭。

「心行」就是你心所能够到达的，叫做心行，所到达的那个范围，我们一般凡夫，就是八识、五十一个心所所能到达的，它是没有办法到达真如的境界、无分别智的境界，是我们缘不到的，所以叫做心行处灭，你的心缘不到。所以就是离文字相、离心缘相。这个就是我们想要形容什么是无分别智它的状态，就是无得不思议。怎么样做到无得不思议？就是二取空，离了所取跟能取，就是无分别智现前的时候。

那第二句是「出世间智」，就说明这个无分别智是属于出世间的智慧。那什么是出世间的智慧呢？这个「出」不是出离世间的出离，「出」不是出

离的意思，而是高超、超胜的意思。凡是超出一切的世间，超胜一切的众生，我们就称为「出世」。

怎么才能够做到出世呢？那就是一定要能够断除一切世间有漏的杂染。什么是一切世间有漏的杂染呢？就是烦恼障、所知障，就是一切世间的杂染，都没有离开执见分为我的烦恼障，跟执相分为法的所知障，这就是一切世间的杂染，就在这二障的范围里面。

所以什么叫出世间呢？就是要断除一切世间的杂染，也就是我执跟法执。所以除非洞悉或者了达我还有法都空了，才能够真正的出世。所以这里的出世，又有那个空的意思，就是二取空。所以只有无分别智可以做到真正的出世，所以我们说它是出世间的智慧，是这样子来的，因为它证到二取空了。

那偈颂的后面两句，就是「舍二麤重故，便证得转依」。就是如果我们数数修习这个无得不思议的出世间智，经过了一段相当长久的时间，这中间有什么？从初地的初心到十地的后心，然后等觉，然后入金刚喻定，然后第二刹那成佛。所以这么长的时间，我们都称为修道位。

那这么长的时间就能够断除什么呢？俱生的烦恼障跟所知障的种子还有习气，这个时候才能够断除，所以称为「舍二麤重」，这个二障的种子，就叫做麤重。所以这边讲的舍二麤重，就是能够断舍俱生的二障种子还有习气，所以叫做舍二麤重。

那二障的种子为什么用麤重来形容呢？那就是相对无分别智的微细、轻妙、有堪能性来说的，麤重就是没有堪能性。为什么心没有堪能性？就是他对于唯识理、还有唯识相，不是真正的通达明白，所以他有障碍，所以叫做麤重。除非无分别智现前，那个才叫做微细，才叫做微妙，微细、轻妙，然后有堪能性。

有堪能性的意思就是说，从发根本智到后得智。所以你可以成就很多的菩萨事业，你利益众生就没有离开根本智跟后得智的范围，你就是用这两种智慧来利益一切众生的。所以这个时候才能够说，你有堪能性，就是说你可以善巧方便，有无量的智慧德能，还有无量的善巧方便来利益众生，所以我们说这个时候才是有堪能性的。般若无分别智没有现前之前，我们是没有堪能性，因为我们现在连自己烦恼、所知障都还在。我们对自己想要断除二障

的种子跟习气都做不到，我们怎么帮助众生来开悟、解脱呢？所以我们只能说，我没有堪能性，我做不到。

所以除了开悟之后，经过修习位，断除二障的种子跟习气之后，我们才能够像佛一样的成就法报化三身，然后利益无量无边的众生。所以现在数数修习无分别智，从初地到十地，就能够渐渐渐渐地永灭二障的种子跟习气，所以给它一个名称叫做「舍」。它说舍二麤重，这个舍的意思就是让它永远灭，不再现起了。令其永灭，永远伏灭，不再生起，种子不再生起现行，这个时候就叫做「舍」。那一直舍到最后，究竟无有，就是舍到全部都舍完了，就是全部都断完，所有的种子跟习气，全部伏断了，就能够证到二种转依的大果，就是能够究竟圆满成佛了，那个我们就称为「二转依」。

「便证得转依」，这个「转依」有两种，就是我们刚才讲的菩提跟涅槃这两种大果，可是它有一个转依的过程，什么叫「转」呢？「转」就是转舍、转得，把那个应该舍的舍掉，应该得的要得，转舍、转得，就是这边「转」的意思。转舍、转得什么内容呢？就是在依他起的那个染污跟清净的这两方面，要把那个染污的舍掉，然后得那个清净的部分，舍掉染污的部分，得清净的部分，这一切都是依他起的。

那现在考一个试吧！要丢掉的是什么？打 PASS，三自性里面的什么？不要问我什么是三自性，我会晕倒。三自性，还记得吗？我们上一次来讲的，有哪三个？徧计所执。所以要转舍的是什么？依他起上面所起的徧计执，要转得的是什么？依他起的什么？依他起性上所得的圆成实。所以这边转舍的意思就是，要转舍徧计执转得圆成实，还有就是我们刚才讲的，转烦恼得大涅槃，转所知障证大菩提。

那个转依的这个「依」是什么意思呢？就是所依的意思。什么是所依？就是根本识，根本识还知道是哪一识吗？第几识？根本识是第几识？第八识，很好，还好！今天最后一堂课，要好好地结算结算这几年下来，熏下来的成绩是怎么样？等一下下课之前打个分数。我们已经上了好多年的唯识了，对不对？从《大乘百法明门论》、《八识规矩颂》、《唯识二十颂》、《唯识三十颂》，熏了好多年了，现在应该都倒背如流了，对不对？

好，所以这边的所依，就是根本识。根本识里面有什么种子？烦恼障、所知障的种子都在哪里？都在根本识里面，对不对？所以这个二障的种子，

是根本识所执持的种子，二障的种子，根本识执持。然后菩提、涅槃在哪里？我们要证的菩提、涅槃果，有没有在根本识里面？有没有？我们根本识里面有没有菩提跟涅槃？有没有？没有就惨了！你怎么修都没有，因为你的种子里面没有，你的八识里面没有的话就麻烦了。

所以菩提、涅槃这两个转依果，也是根本识所本自俱足的。所以又不要有所得的心，说我证了一个什么，我得了一个涅槃，证了一个菩提，它是真实有的，又错了，又是名称而已。你不要以为你证得什么果位，佛也不是真实有啊！佛也不是真实有，可以接受吗？那你每天拜佛是在拜什么？都是名相，懂吗？你不着在相上，你会开悟得比较快，因为所取空。

名、义、自性、差别都是所取的境界，所以五重唯识观第一个要破的就是所取空，所以你还会着在任何境上，你第一步就没有了，后面统统没有了。你所取有的话，一定有能取，你所取不空，能取也不空，二取也不空，你说你怎么开悟？所以我们随时要提醒自己，每一个名、义、自性、差别都不是真实有的，四寻思观，O.K.？

所以菩提、涅槃也不是真实有，但是我们的根本识当中是本自俱足，不然你修了半天也没有办法让它现前。所以真如也是本自俱足，不然你修了半天，你真如没有办法现前。本自俱足，但是它不是你修了半天，真的得到一个什么果，菩提果、涅槃果，不是，是你本来就有的，只是现在显发。所以我们说，你大乘无漏的种子要熏发，熏发的东西都是你本来有的，不然你怎么让它发起呢？是不是？哎呀！快要证果了，究竟位，终于要证得究竟的佛果位了。

「此即无漏界，不思議善常，安樂解脫身，大牟尼名法。」

这个都是形容成佛的内容有哪些，所以这个究竟的佛果具有不思議、善、常、安樂、解脫，这五种殊胜、圆满、无漏的功德。是永寂两边，永寂二边，默契中道的法身。就是寂默，「牟尼」又叫寂默，等一下我们会解释。

所以，第一个字「此」，就是指这两个转依之后的果，也就是究竟的佛果，也就是大涅槃、还有大菩提果，这是这边讲的「此」。就是这个究竟的佛果，它就是无漏界，无漏界就是究竟的佛果。所以它是在讲这个究竟的佛果，它的体性到底是什么呢？就是无漏界，究竟佛果的体性，讲到它的体性就是无漏界。

那什么叫无漏界呢？「漏」是烦恼的意思，所以这个究竟的佛果，它不跟烦恼相俱，在一起的意思，同时俱在，单人旁俱有的俱。不跟烦恼相俱，不跟烦恼相应，不被烦恼所束缚，所以称为无漏。那这个无漏，不是一般的无漏，它是殊胜、圆满、究竟的无漏。因为小乘我们也说他证得无漏，小乘无漏跟大乘现在究竟的佛果，是不是同样的殊胜、圆满？不是。

所以现在讲的，为什么是殊胜、圆满、究竟的无漏呢？那是因为二乘他还有微细的，跟第七识相应的所知障。所以我们就说，小乘因为他只断了烦恼障，没有断所知障，所以他虽然称为无漏，但是不能够称为殊胜的无漏。那大乘菩萨他也得无漏，但是不完全，所以不能够称为圆满。所以不管小乘、这个二乘、还是大乘的菩萨，都有缺失，不能够称为究竟。所以只有佛果是殊胜、圆满、究竟的无漏，有这样的差别。

那这个「界」是什么意思呢？无漏界的这个「界」，就是总聚、总聚一切有为的功德，叫做界，它也有藏的意思，就是这个中间含藏无边、稀有的大功德，就是我们后面讲的，有五种殊胜的功德，是这个无漏界里面所含藏的。

所以这个总聚含藏哪些稀有的大功德呢？就是后面讲的不思议。第一个讲的不思议，什么是不思议呢？就是这个究竟的佛果，甚深微妙，不是思量所及，不是言语能道。刚才讲，言语道断、心行处灭，所以叫做不思议。因为离心缘相，所以不可思；离言说相，所以不可议。不可以执有，也不可以执无。远离一切的分别，断绝一切的戏论，所以什么叫做戏论？有漏有分别，叫戏论，无漏无分别的，才可以叫做现在讲的不思议。那这个内证的境界只有佛跟佛能够了解，佛跟佛能够洞达，洞悉了达，所以叫做不思议，不是我们凡夫可以心思言议的。

那什么是「善」呢？这个究竟的佛果，因为远离一切的烦恼，是清净法界的真涅槃，远离一切的生灭之法，是智慧圆满的大菩提，所以称为善。

那什么叫「常」呢？就是这究竟的佛果常住真如，不生不灭，无有变异，它没有生灭，没有变异，尽未来际没有穷尽，所以称为「常」。所以，你说佛会不会退心，哪一天说好累，不要度众生，会不会？不会，因为「常」，尽未来际永远地利益众生。就是祂已经证到常住不灭的真心了，所以祂一定是尽未来际发菩提心利益众生。

那什么是「安乐」呢？这个究竟的佛果，不但自身没有逼恼，也不会逼恼众生。而且还会使所度化的有情众生得安乐。能够使自他都远离生死的大苦，所以叫做安乐。因为我们时间到了，所以讲快一点，快要讲完了。

然后解脱身，什么是「解脱身」？解脱烦恼的纏縛以后所得的果报身，我们称为解脱身。那你说小乘有没有解脱身？小乘有没有解脱？有啊！那现在小乘解脱跟我们究竟佛果的解脱身有什么差别呢？二乘人虽然也离烦恼得解脱身，但是他不加佛果可以成就十力、四无畏、十八不共，这个小乘都没办法做到的，所以佛是功德庄严的清静之身，小乘是没有办法得到的。然后也不能够得下面那一句「大牟尼身」，就是清静的法身。

所以人家问说：小乘有没有法身啊？小乘有解脱身，但是没有法身。但是小乘的解脱身又没有究竟佛果的解脱身这么殊胜。因为佛有什么？就是我们刚才讲的，有十力、四无畏、十八不共，所以虽然都是解脱身，但是没有这么多的功德庄严所成就的身。

所以究竟佛果的解脱身，他是比较清静、比较庄严，是功德的成就。二乘人为什么没有法身？他有解脱身，没有法身，为什么呢？第一个是因为他不要发菩提心，所以他没有大悲愿，所以他证得阿罗汉，四果阿罗汉之后，他不会说：我发心来度众生，他不会这样做。因为一发心就入大乘菩萨了，就不是四果阿罗汉了。所以小乘他为什么没有法身呢？就是因为他没有大悲愿。

然后，第二个，缺乏无量清静的功德，就是我们刚才讲，就是佛所成就的功德，小乘都没有办法成就。所以小乘他只能舍烦恼障，离分段生死，不能够舍所知障，离变易生死。所以他只能从六道当中解脱，入四圣法界，而没有办法出十法界，所以他没有清静的法身。所以只有佛是烦恼障、所知障全部都断除干净了，所以佛能够称解脱身，又能够称法身。

所以最后一句，「大牟尼名法」，「牟尼」就是寂默的意思，为什么叫寂默呢？就是永寂二边，默契中道。寂默就是这两个字，永寂二边那个「寂」，还有默契中道的「默」。也是我们刚才讲的言语道断，心行处灭的一个境界，我们八个识、五十一个心所都没有办法缘到的，所以称为寂默。

最后一个「法」，就是法身的意思，那你说这个法身，佛有嘛，佛有法身，我们有没有法身？很重要，我们有没有法身？你们点头还摇头？我们有

没有法身？有没有？赶快勇于承担。有啦！有啦！我们一切的凡夫统统俱足，本自俱足法身，但是就是没有开显。

我们的法身为什么没有办法显？是因为烦恼障加所知障，种子加现行。所以在凡夫来讲，只能叫做「如来藏」，有没有听过这个名称？如来藏，不能叫法身。可是我们是本来俱足法身的，是因为被烦恼障、所知障所盖覆，所以只能叫做如来藏。如来藏的意思就是说，它有染污的部分在里面，就是二障的种子跟习气在里面，但是它又有成佛的可能。为什么？因为本自俱足法身，所以名称不一样。我们凡夫只能叫如来藏，成就究竟的佛果的时候，叫做法身，差别在这里。

好，我们把〈唯识三十颂〉圆满讲完了。从第一颂到第二十五颂，它说明是唯识境，境界的境，就是唯识相跟唯识性，第一颂到第二十五颂，说明这个唯识境。唯识境就包含了唯识相，前面二十四个颂唯识相，第二十五颂讲唯识性，还记得，所以这个都是属于唯识境。

第二十六颂，就是我们这次讲的，从二十六到二十九，说明是唯识行，有没有？五位——资粮位、加行位、见道位、通达位、然后修道位、究竟位。第三十颂就是说明唯识果，究竟圆满成佛了，究竟佛的果位，就是三十颂，我们刚才讲，有这么多、大的功德。

所以一切的经论，它所显示的就没有离开这个境、行、果，唯识境、唯识行、唯识果，说明境、行、果。境界的境，境、行、果。行是修行，然后修行一定有获得的果位。所以一切的经论，它所显示的就没有超出境、行、果这三法的内容在里面。因为佛、菩萨说经或者是造论，佛说经、菩萨造论的目的是什么？就是希望一切的有情众生能够先明白殊胜的境界，所以祂会先讲唯识境，或者是说明种种境界。明白这个殊胜的境界之后，然后能够起行，开始走这个修行的路线，最后证果，所以一定是境、行、果，这样的一个范围，任何的经论都没有超出这样的一个范围。

所以我们今天把〈三十颂〉圆满了，同时也圆满了《成唯识论》，因为我们为什么这三十个颂可以讲这么久呢？就是因为我们把《成唯识论》放进来，《成唯识论》的精华篇全部放进来。精华，因为《成唯识论》我们知道，它就是解释〈唯识三十颂〉的，它有十大论师，十大论师每个不同的见解，来解释〈唯识三十颂〉。

那我们把最精华的部分放进来，去掉了什么？就是他们之间的辩论。所以你们看《成唯识论》就有说，第一义师怎么解释，第二义师，还有第三、第四，各个不同的说法，各派的说法，然后有一些争论，每一个论师说出他自己的看法，这中间有很多的不一样。

像见分、相分、自证分、证自证分，有的论师认为见分、相分就已经讲完了。那还有另外的论师说，不对，不是二分，是三分，再加上自证分。另外的论师就说不对，这样还讲不清楚，还要再加一个证自证分，变成四分。所以有二分说、三分说、四分说，是举例。像这样子的争论非常的多，那我们就不要争论，因为已经很头晕，已经很头痛，已经很复杂了。所以我们就去掉那个部分，然后保留很完整的，他们的定论，最后的定论，最后的结论，然后来辅助这个〈唯识三十颂〉的内容，让它更圆满。

因为有太多的人问说：我们三十颂讲完，是不是要讲《成唯识论》啊？现在知道答案了，不会讲《成唯识论》，因为我们已经讲完了。好，这就是最后补充一下，那我们这个课程就到这里结束了。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。