

唯识三十颂
第十八讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
二〇一五年九月十八日

各位居士大德！阿弥陀佛！

我们昨天讲到依他起跟圆成实是非异、非不异，不能说它是一个，也不能说它是两个，对不对？那其实这个三自性，也是同样的道理，同理可证。遍计所执、依他起跟圆成实，你不能说它是一个。因为遍计所执是妄执性，虚妄的执着，它是妄执性。然后依他起是因缘性，因缘所生，四缘所生起的。然后圆成实是真实性，它是一切法真实的本体。所以你不能说，妄执性等于因缘性，等于真实性，不可以！不可以等于，所以我们不能说它是一个。

但是它是三个没有关系的吗？也不对，它们之间的关系也是非常密切。遍计所执是依什么而起执着的？在什么地方上面起执着的？依他起性上面，对不对？因为不了依他如幻，因此周遍计度一切所缘的境界，有真实的我跟真实的法。所以离开了依他起，也没有遍计执可以执着，所以它执着的内容是什么？就是依他起所生起的一切法，把它当作是真实有。

那圆成实呢？圆成实跟依他起什么关系？圆成实就是依他起的什么？本体，懂吗？圆成实就是一切法的真实相貌、真实的体性。那一切法是什么？一切因缘所生法，它的真实的体性，就是圆成实。所以圆成实跟依他起什么关系？离开依他起，你也不知道到哪里去找圆成实，对不对？所以圆成实要在依他起的当下去证见。

我们昨天说证见，你是先证见圆成实呢？还是先证见依他起？昨天应该有了答案吧！因为昨天时间到了，没有继续讨论。接下来的很重要，一定要弄清楚，因为跟我们开悟有关。所以，先证见依他起呢？还是先证见圆成实？一还是二？圆成实是二，啊！都对了，对不对？昨天经过一翻解释，应该都O.K.了。

可是有一个问题，我们昨天也有问的。如果你从依他起下手修，观一切依他起所生起的法、一切因缘所生法，它是生灭、无常、无我的，可不可能开悟？昨天是不是问这个问题？今天再重复问一次，可不可能开悟？这么快

就变心啦？不可能开悟啊？

可是《中论》上面不是有一首偈说：「因缘所生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义」。「因缘所生法，我说即是空」，一切因缘所生的法，自性是空的。怎么知道它自性是空的呢？因为是生灭、无常、无我的，所以它自性是空的。要不要再改答案？所以，我如果观一切因缘所生法，它是生灭、无常、无自性、空的，我可不可能见到空性？可不可能？可能嘛！

所以我昨天又挖陷阱给各位跳，大家都跳得很成功，对！我是故意这样考的。因为要这样子，让你们能够思惟，然后真正能弄懂，不但是教理要通达，而且实证的功夫也要到。因为不是就是这样子修的吗？尤其是声闻乘。虽然修空观有很多内容，有所谓的析空观，分析的，我们第一堂课有分析说：这个教室不是真实存在的，我们都把它拆了，天花板都拆了，那个花也剥过了，那个叫做析空观。你用分析的方法去明白一切因缘所生法，自性是空的，一切依他起，如幻。

那第二种就是体空观，当体即空。一切因缘所生法的当体，你就知道它自性是空的，然后空观就成就了，这又更快。你不用去观生灭、无常、无我，不用，当体即空。那为什么能够这么快呢？就是因为你已经有这个空性的见地了，虽然你还没有实证到，你的功夫还没有实证到，但是你长时熏修那个空性的解悟已经生起了。所以你可以在每一个因缘所生法的当下，就能够观它自性是空的，而成就空观，也可以。所以观一切因缘所生法，它是生灭、无常、无自性、空的，然后成就空观，这个只是证悟空性其中的一个法门，这个比较是声闻乘在修的。

那大乘的空观就很多了，大家也许都修过，大乘的空观很多。也有所谓的次第三观，先修空观，再修假观，然后再修中观，这是天台的次第三观。次第三观熟练之后，就一心三观，在每一念的当下，即空、即假、即中。每一法、每一个心念，因为心念生起就是一切法从心想生，所以我们就说，每一个心念的当下，即空、即假、即中，这个就没有观什么生灭、无常、无我。

所以昨天的问题，就是要厘清说，它是有可能见空性的，但它不是唯一见空性的方法。像我们说过觉知的训练，有没有？安住在当下、保持觉知。觉知是不生不灭的，大家都已经很熟了，对不对？觉知是不生不灭的，所以它一直存在，觉知一直都在，只是因为你昏沈、散乱、掉举，没有感觉它的

存在，可是它一直都在。它为什么一直都在？就是因为它就是我们的菩提自性，它是没有生灭的，所以它一直都在。

所以如果你可以安住在当下、保持觉知，那个是三自性的哪一性啊？圆成实，对不对？没有生灭的。只要你能够安住，安住在当下、保持觉知，觉知本身是没有生灭，只是说你觉知的作用有生灭。你看完，然后再回来；听完，再回来；觉知你的感受，再回来。可是它不可能消失的，它一直都在，它就是我们的自性的作用。然后怎么样？不落入二元对立，是三自性的哪一个？不落入二元对立，是什么？就远离偏计执了，对不对？二元对立，就是把见分当作是我，相分当作是法。

所以，所有的二元对立是怎么生起的呢？就是周徧计度一切法为真实的我，还有真实的法，这个就是偏计所执的作用。所以你看，我们练习保持觉知，我们也没有观生灭、无常、无我，没有啊！我们直接就安住在圆成实性。然后，你只要做到不落入二元对立，你就是远离偏计所执，这样明白吗？然后观一切什么？因为你只要安住的好，那你看到的一切依他起就如幻了，依他起就是生灭、生灭、生灭，这样的一个过程。

所以，尽管境界生灭、生灭、生灭，但是你安住在那个没有生灭的自性当中，那个觉知当中。然后你看一切的依他起，因缘所生法生灭、生灭、生灭。然后你又不会落入二元对立，就是恒常远离偏计执了。所以觉知的训练很重要，我们明年要来练习。因为它非常非常重要，它就直接从圆成实下手。

那我们昨天说，有八种比喻那个依他起，就是要明白，只要是依他起，一定是如幻、如梦、如镜中像、如水中月，一共八种比喻，如谷响。也无非就是要怎么样？练习，不断不断地串习，就是只要是因缘生灭的，它都不是真实有的。所以它用种种的比喻，然后每一个比喻都可以拿来修。像我们昨天讲说，镜中像，有没有？稍微体会了一下镜中像。镜子比喻圆成实，镜子本身不动，但是它可以现像，对不对？所以我们就可以这样子来练习。镜子，我们的圆成实性就好比镜子的本身，它有映照的功能，所以不管它现什么像，就是依他起。懂吗？

所以，一切因缘所生法所现的相，有没有离开镜子？镜中像，都是影像而已。所以，一切依他起的，都是镜中的影像而已。那你只要安住在镜子本身的本身不动，圆成实性是没有生灭的。所以你只要安住在没有生灭的本身

当中，那你观一切的依他起的因缘所生法，就好比镜中像，都只是影像而已。那你这样子观，会不会起徧计所执？会不会？就不会了，你只要安住，跟保持觉知、安住在当下，有一点点像。就是你只要能够安住，安住在哪里？镜子本身是不动的，所有的依因缘所生起的法，就在镜中里面，如实的映现这样而已，全部都是镜子里面所反映的影像而已。

那我们这样子来练习，这样子来观照，你就恒常远离徧计执了。因为你知镜中的影像，不是真实有，是如幻假有的，因此你不会生起真实的我跟真实的法，这样的一个执着，因此它可以远离徧计执。

像禅宗的默照禅也是，默照禅也没有跟你说观生灭、无常、无我，有没有？没有啊！不用，直接寂而照、照而寂，对不对？也是安住在自性当中。然后一动念，或者一有影像生起，就是心像，或者是妄念，妄念一动的話，你马上就看到了，然后再恢复它本自寂静。本自寂静就是圆成实，但是它有映照的功能，所以寂而照、照而寂。

所以，你还是安住在本不动摇的圆成自性当中。然后，不管是一念生起，还是任何的什么？感受、情绪生起，怎么样？你只要如实照见，它就消失了。因为生灭法，你也留不住，你就看它生起，然后消失了。有没有远离徧计执？有啊！所以生起的任何妄念，还是情绪、感受，那个就是依他起。所以它还是安住在圆成实，然后观一切依他起如幻，那个道理都是一样的。

参话头也是，参话头我们讲了好多次。参话头也是，你安住，还是安住，安住的意思就是说：你要在那个没有生灭的圆成实性当中安住，没有念头，就这样安住，这就是圆成实。可是它不会那么乖，对不对？因为实证的功夫没有那么高。所以，因为你安住得很好，一要起心动念，你就知道你那念头要生起了，马上话头就起来了。那个话头的内容不重要，因为我们不是要去参话头的内容，只是要安住。起心动念之初，一开始要起心动念之前，你已经知道要起心动念，这个时候你的话头就出来了。话头起来，就「念佛的是谁？」它就又过去了。「念佛的是谁？」依他起，懂吗？生灭的都是依他起，很简单。没有生灭的，就是我们不动的菩提自性、真如本性。是不是很简单？就是安住这样而已。

只要是安住，就是没有生灭、没有动摇，然后又能够生万法。所以安住在空性当中，不是什么作用都没有，能生万法。能生万法就是依他起，你生

起的宇宙万有全部都是依他起。那你只要知道依他起是生灭的，它都不是真实有的，它是如幻假有。徧计所执是根本没有的，对不对？非量，依他起是如幻假有，圆成实是真实有，那是一切诸法的真实的体性，你不能说它没有。那个体性没有，怎么样生起相、还有作用呢？对不对？那就变成无因生、自然生了，就是天生自然就有的，你不用任何的因缘，然后也没有因果的定律，它就自然就生了。

我们知道，不是自生、不是他生、不是自他共生、也不是无因生、不是自然生，是因缘所生。所以只要是因缘所生的，它从哪里生？一定要有一个体，它才能从这个本体当中生起显相，现出种种的相，这个是依他起的作用，然后又产生种种的作用。所以我们说依他起，它是没有自体的，但是它有相、还有用；徧计执是什么都没有，根本没有、不存在的東西；然后圆成实是真实有，这样应该明白了。

所以再问一次：我观一切因缘所生法，是生灭、无常、自性是空的、是无我的，能不能见空性？不能啊！能不能？还有谁不能？好，应该都听明白了吧！因为我们昨天还没有讨论完，时间就到了，就想说今天一定要把它讲清楚。

所以，修行的方法虽然很多，但是见地最重要，就是你对这个空性的了悟是最重要的。因为你要除徧计所执，就一定要靠空性的智慧，那怎么样生起空性的智慧？就是重点，你修行的重点！然后你是真的开悟，还是假的开悟，就看你那个悟的当下，你是悟到的那个有生灭的？还是没有生灭的？或是我们讲的，能不能周徧？不能周徧，就是领悟的是诸法的自相；有生灭的，领悟的是诸法的共相，也都不是。所以一定是圆满，圆满一定是周徧。成就呢？没有生灭才叫成就。真实呢？你悟的是不生不灭、诸法的真实体性，那个才是真正的悟到了你的自性、菩提自性、真如本性。

所以这个真如，它是怎么现起的？我们前面讲说：「恒常远离前性」，有没有？什么是圆成实呢？恒常远离「前」，就是前面的徧计所执性，那个「性」，我们昨天是解释，就是我们诸法的真实的体性，那它也可以叫做真如。

那它是怎么显的呢？就是证到我空跟法空，所以它是二空，我空跟法空，二空所显的真如。我们说真如自性，它到底是什么样的一个状态呢？就是它已经证见到了我空跟法空，这个二空所现的一个境界，我们给它一个名称叫

真如，它也是圆成实。

为什么真如就是圆成实呢？真，就是真实不虚妄。什么是虚妄的？三性当中什么是虚妄的？徧计所执是虚妄的。所以真如的那个「真」，就一定不是徧计所执。那个「如」呢？就是如常，常如其性，就是说它永远保持它原来的样子，因为它是没有生灭的。所以真如的那个「如」，就是如常的意思，就好像那个恒常没有变异、没有生灭的那个状态，叫做「如」。所以，书上是说常如其性，就是它一直保持它本来的那个状态，它是没有任何的生灭、没有任何的变异的，那个就叫做「如」，常如其性。

那我们常常就说，真如本性是每个人本自具足的，什么「在凡不减，在圣不增」，有没有？增减是生灭法，它没有增减，任何情况之下，都是没有生灭、没有变异的，这个叫做常如其性。所以真如的那个「如」，就是常如其性的意思。

还有另外一个形容，就是随缘不变、不变随缘，大家也背得很熟，那也是常如其性的意思。它可以随不同的因缘变化，但是它的自性是没有生灭，是不会随着变化而变化，所以是不变，那个不变就是常如其性的意思。但是呢？它又能够随缘。不变，但是能够随缘，现起一切的依他起的诸法。虽然随缘现起一切宇宙万有，但是它的自性是不变的，所以随缘、又不变，这个就是常如。不变就是常如其性的意思，这样应该听得懂了。

所以圆成实性又有另外一个名称叫做「真如」，那它也是「唯识实性」。唯识性，有两对，一般说唯识性是有真妄的唯识性。那个虚妄的唯识性是什么呢？就是三性的哪一个是虚妄的啊？徧计所执是虚妄的唯识性，圆成实是真实的唯识性，这是以真、妄来讲。那有另外一对，就是真俗的唯识性，真俗两两相对。刚才是真妄相对，现在是真俗相对，真谛、俗谛。俗谛就是世俗谛，世俗谛是三自性的哪一个？有生灭的是世俗谛，依他起，对不对？所以依他起是生灭的，它是世俗的唯识性。那什么是真谛？就是胜义谛，真谛又叫做胜义谛。那胜义谛是哪一个？圆成实性。

所以，为什么叫做唯识实性？圆成实又叫做唯识实性，是从这两对真妄、真俗，相对比较出来的。它只要不是虚妄的，就是真实的，真实的就圆成实。它只要是胜义谛的、真谛的唯识性它就是圆成实。所以唯识的实性是什么？就是圆成实性，它是这样子来的。虚妄的不是唯识实性，那个有生灭的

依他起；那个世俗的唯识性，也不是真实的唯识实性，只有圆成实是唯识实性，它是这样子来的。

那什么叫「胜义谛」？「胜义」，我们昨天稍微有讲一下，就是殊胜的境界，或者殊胜的义理。那什么样的境界才能够称为殊胜的境界？或者它宇宙的真理是最殊胜的？殊胜的义理，宇宙的万法的中道实相，就是圆成实。所以圆成实又是什么？诸法的胜义谛。

为什么圆成实是诸法的胜义谛呢？就是因为圆成实的当下，它所现的境界是什么？二空所显的真如，然后是得什么？根本智，般若无分别智现前的那样的一个境界，我们给它一个名称，叫做「胜义」——殊胜的境界。它所证到的是第一，然后最真实的什么？诸法实相。所以这个境界是最殊胜的，这个真理也是最殊胜的，所以叫做「胜义」，最殊胜的境界，或最殊胜的道理、宇宙的真理、诸法的实相。

好！今天晚上要讲的，我们现在已经讲完了。我们现在看偈颂，偈颂念完，我们就下课了。所以我们要接昨天的，昨天就是讲二十颂、二十一颂、还有二十二颂。这三颂就已经回答了外人的问难。还记得外人的问难是什么吗？说为什么佛世尊在经中处处说有三自性？还记得吧？所以唯识学家就用二十、二十一、二十二，这三个颂偈来回答外人的问难。说虽然世尊在经中处处说有三自性，但这个三自性都不离开「识」的。所以，唯识是永远唯有内识，没有真实的外境。

那为什么说这三自性都没有离开「识」呢？因为依他起性是什么？唯识的识相，有没有？我们刚刚说世俗谛，世俗的唯识性，是讲唯识种种的相貌，依他起就是一切因缘所生法所现的种种相，还有它起的作用。所以，依他起性，就是在说明那个唯识的识相、种种的相貌。这种种的相貌怎么生起的？从本体生起它的相貌，还有它的作用，这个因缘所生，就是依他起性。所以依他起性说明的内容，它所包含的内容，一定就是唯识的识相。

那我们刚才讲说圆成实性，是讲唯识的实性。所以，圆成实它为什么没有离开识？因为它说的是识性。唯识的什么？实性，我们刚才解释过了，唯识实性。所以圆成实，就是唯识的识性。那徧计所执它是怎么样生起这个妄执呢？它是从识上生起的妄执。就是依他起这个上面，然后以为有真实的我、真实的法，所以它也是从这个识上，起了种种的妄执。所以，是不是都没有

离开识？一个是识相、一个是识性、一个是识上所起的妄执，所以唯有识，还是唯识，所以它并没有违背教义、唯识的教义。所以佛世尊虽然在很多经里面都讲到三自性，但是都是唯有识，没有真实的外境。

那外人又继续问难说：如果说有三自性，现在说有三自性了，对不对？可是呢，佛世尊在《般若经》中又说：「一切法皆无自性」，对不对？《般若经》都是说一切法空、一切法无自性。可是你现在说有三自性，你是不是又开始矛盾了？所以外人又这样子问难说：为什么佛世尊世尊在《般若经》上又这么说呢？说一切法皆无自性。一切法皆无自性就是一切法空，那一切皆空的话，你就不能说唯有识了，都已经空完了，你现在说还有识的存在，那又是怎么解释呢？所以唯识学家就要继续来回答外人的问难，看第二十三颂：

「即依此三性，立彼三无性，故佛密意说，一切法无性。」

原来是如此，意思就是，佛说了三自性之后，又恐怕有人执着这三自性。三自性就是这三个都有它真实的自性，那又完了，我们刚才特别分析说，没有自性的，只有徧计执，是没有它的自性，对不对？可是你不能说依他起没有，因为它如幻假有，假有还是有，你不能说它完全没有它的自性。那圆成实更有了，圆成实是什么？诸法的真实体性，你不能说它无自性，懂吗？所以就怕佛说了三自性以后，大家又执着说这个三自性是真实有的，所以佛赶快再立了什么？三无性，来破三自性的执着。

所以佛就在《般若经》上说：「一切法无性」。他的目的是什么？破除以为三自性是实有的执着，是因病予药，就好比是医生开了三个药方，治什么？三种妄执之病，以为三自性这三个是真实有的，是为了治病，为了治病一定是方便说，不是究竟说。所以它这边说「故佛密意说」，这个「密意」的意思就是说密而不宣。就是说它没有说得很透彻，虽然说了，但是没有说得很彻底的意思，白话就这么说，好像没有说完这样子，所以佛只是权巧方便说三无性。

所以你又不要说听到三无性，又说通通都是一切法无自性，又错了。为什么错了？就是我们刚才分析的，因为这个三无性是依三自性而立的，目的是要破除三自性以为实有的执着。但是，它不是依其它而立这个三无性，三无性就是依三自性来立的。

可是三自性我们刚才分析过了，只有徧计所执是真的没有，可是依他起

是如幻假有，圆成实是真实有。所以你不能说它三无性，就是通通都一切法无性，又不对了！所以只能说佛是权巧方便说。那为什么要权巧方便说？就是因为你前面执着三自性是实有的，所以我现在干脆就说一切法无性了，就是来个三无性！

第一个「相无性」，是依什么建立的？依徧计所执建立的。所以现在讲的三无性，是依三自性建立的。第一个是「相无性」，就是徧计所执，现在听得懂了吗？为什么说「相无性」，就是那个麻绳跟蛇的关系，相上来讲，根本没有我相跟法相，种种的我相跟法相，只是名言假设施的，根本没有我跟法的真实存在。所以那个相，我相跟法相毕竟无，所以说「相无性」，它是这样子来的。

然后，第二个是「生无性」，是依什么？依他起性而立的。为什么是「生无性」呢？这个生，就是缘生，只要是因缘所生的，都空无自性，这个我们大家都知道，所以叫做「生无性」。可是你又不不能说，因为它叫做「生无性」，就是依他起性是无自性的，就又不对了。因为它是如幻假有，你不能说它完全没有自性。因为它有相、又有作用，不是像徧计所执是毕竟空的、毕竟无的，根本没有这个东西存在，不一样，对不对？所以虽然佛说「生无性」，但是并不表示依他起性是根本没有的，这样听明白了。

那圆成实性呢？它是怎么立这个三无性的最后一个呢？它叫做「胜义无自性」。「胜义」我们刚刚解释了半天，就是为了等一下看偈颂看得懂，「胜义无自性」。我们刚才说圆成实性就是诸法的胜义，可是圆成实性是真实有，那现在佛为什么又说「胜义无自性」呢？这是站在我们刚才说，那个圆成实是怎么显现的？真如是怎么显现的？因为你证到二空，有没有？你证到我空、法空，然后不再起我执、法执了，这个二执没有了，以这个立场方便说「胜义无自性」。这样听得懂吗？没有我、也没有法了，就是都没有了，所以叫做「胜义无自性」，方便说。所以，偈颂才会说：「故佛密意说」，这个「密意」就是权巧方便说的。

所以，不要以为说佛说「一切法无自性」，然后现在立了一个三无性，这三个都是没有自性的，这样就又错了。所以我们才会说，它不是究竟了义之说，而是权巧方便说，是密意说。真正的那个没有说出来，叫做密而不宣，真正的义理、究竟了义的义理没有说清楚，没有说完。所以我们刚才说，有

说、但是没有说完，那个没有说完的，就是究竟了义的那个部分没有说完，祂只说了方便说的内容。目的是什么？就要破除以为三自性是实有的执着，这样听懂了。所以我们现在看偈颂就看懂了，所以先知道什么意思，再看偈颂，就太简单了。

所以第二十三颂「即依此三性，立彼三无性，故佛密意说，一切法无性」。意思就是说，佛说了三自性之后，恐怕有人执着诸法实有自性，为了遣除执着的缘故，于是佛又立了三无性，就是这样的一个缘故。佛以密意说一切法无性、一切法无自性，所以三无性是依三自性而立的。

所以「即依此三性」，这个「此」就是徧计所执性、依他起性、圆成实性，这三个自性呢，「立彼三无性」，才立了彼三个无性。所以，佛权巧方便说「一切法无性」。那为什么是权巧方便？就是我们刚才解释过了，并不是三个都没有，只有徧计所执是真的没有，依他起如幻假有，圆成实真实有。

好，那什么是三无性呢？那我们就看第二十四颂。「初即相无性」，这我们刚才都解释过了，第一句颂是解释「相无自性」。「次无自然性」，第二句就是解释「生无自性」。「后由远离前，所执我法性」，后两句颂是解释「胜义无自性」。意思就是说，这三无性是依三自性建立的。它是依最初，那个「初」就是最初，它依最初的徧计所执性，建立「相无性」；依其次，那个「次」就是其次，依其次的依他起性，建立「生无性」；依最后的圆成实性，建立「胜义无性」。

那这个「胜义无性」，它是远离前面的徧计所执，就是远离了我执跟法执之后，所显的那个真理，叫做「胜义无性」，就是圆成实，它就是「胜义无性」。那「胜义无性」是怎么显现呢？就是远离前面的徧计所执，所显现的那个真理。因为离开了我执跟法执，因为证到二空，然后离了二执，所以方便说「胜义无自性」。

所以，我们再讲详细一点。第一句呢，「初即相无性」，相就是，这边是包含本体、体性、还有体性所现的那个相貌，就是徧计所执。徧计所执它根本没有那个相，所以叫做「相无性」。所以这个「相无性」，是依徧计所执性而建立的。那徧计所执呢，只是周徧计度，妄情的计较推度，并没有实在的体跟相。所以我们就说，相无性。就好像那个蛇，是从来没有蛇，但是我会在心里现那个蛇的相，所以说相无性，根本没有蛇。

那么我们的我相跟法相也一样，根本没有我相跟法相，但是我们会现，从这个体性当中会现种种的我相跟法相。但是它是毕竟无的，根本不存在，所以叫做「相无性」。所以徧计所执的相，它是根本没有的，它也没有体、也没有相，所以这边的相，就包含了体在里面。所以我们就知道，徧计所执性，它叫做相无性。就是说它不但没有它的自体，又没有它的相貌，根本没有这个东西存在，所以我跟法不是真实的，就不要再执着了。

所以我们就要知道，一切不管是有为法，还是无为法，《百法》一共讲了一百个法，九十四有为法，然后六个无为法。九十四有为法、六个无为法，都是佛为了教导众生假施設的名称。

我们徧计所执，徧计了半天是什么？就是徧计了一些名词而已啊！这个所有都是，不管世俗的、还是佛法的名称，我们之前也分析过了，不要以为它是真实的。像我们刚才讲真如，真的有真如吗？真如是真实存在的吗？真如是什么？真，说明不虚妄，如，常如其性，没有生灭，这个叫真如。它只是形容一个状态，你不要以为真的有一个真如可以证，你就错了！

所以，所有的佛法名词，它就是告诉你，它是怎么样，因为要解释清楚，我们才好修证，所以它所有的名词，都是帮助我们怎么样去达到那个境界，或者是圆满究竟的、真实的成就，让我们的自性现前。所以形容了半天，形容一定要用种种的名相，这种种的名相，它只是在形容怎么样一个状态，这样而已。所以，所有佛法的名词都不是真实有的，都是现在讲，怎么样？都是佛为了教导众生假施設的名称而已，有为法如是，无为法也是。为什么要讲无为法？什么叫无为？真的有一个东西叫无为吗？没有！无为，就是没有造作叫无为，它只是形容一个没有造作、没有生灭的状态，叫无为。它也不是真实有的，不是真实有一个东西，这个东西叫无为，不是啊！

所以我们就知道，我们徧计的对象，其实不管是我、还是法，都是种种的名称言说而已，都是佛假施設的名字而已，但有假名，都无实义。只有种种的假名，然后我们执着得不得了，我们就是每天都在干这种事，其实都没有它真实的意义，或者是没有它真实的义理。所以一切的我相、法相，都是徧计所执所产生的相貌，都是虚妄不真实的，所以称为「相无性」。所以我们就知道，「相无性」是依徧计所执所建立的。

那第二句「次无自然性」，自然性我们也讲过，那个无因生，那个自然外道。印度有六十二种外道，就是外道见有六十二种见，错误的见解，其中就有一个自然外道。它就是无因论者，就是说一切都是自然有的，没有什么原因的，不是因缘生的，就是自然有，无因生的。所以它就主张一切都是出于自然，没有因果的关系，我们称为自然外道。所以它这边说：「次无自然性」，这个自然性就是指依他起。是依因缘而有的，而不是自然的，所以说无自然性，就不是自然性。

那是什么？因缘所生，一切法因缘所生，是缘生的，然后缘生自性是空的，所以叫做「生无性」。所以其次呢，它就是依依他起性而建立「生无自性」，生就是缘生的意思。依他起的诸法，都是众缘所生，就是那四缘，而不是自然生的。既然是要等待因缘而生的话，那这个缘生的自性就是空的，缘生一定是没有它真实的自性，因为它要靠因缘力，那没有因缘它就没办法生，所以它本身一定是无自性的，所以叫做「生无自性」。

所以，所谓的自然性，就是外道所妄执的诸法自然而生，无因而忽然现起的，叫做自然生。所以自然生又称为无因生，我们刚刚解释过了。所以，我们知道诸法它是因缘所生，就是依他起，并不是自然生，所以说无自然性，并不是如外道所说的自然生。那不是自然生的，就是无自然性，并不表示依他起性完全没有。所以它虽然说无自然性，并不表示依他起性是完全没有自性，是什么？如幻假有。所以虽然它说「生无性」，但是并不表示依他起性是没有的。我们说它有相、还有作用，所以不能说它完全没有相、或者作用。

那后面两句「后由远离前，所执我法性」，这个「后」就是最后，最后是依圆成实而建立的，这是解释「胜义无自性」。那「胜义无自性」就是依圆成实性而建立的。那什么叫「胜义」，我们刚刚解释过了——殊胜的境界。为什么这么殊胜的境界，就是因为它是开悟的境界，是证得根本智的境界，是二空所显的真如的境界。所以它是非常殊胜，不是我们平常讲的什么境界、什么境界，那个都不是很殊胜的境界，也没有证到那个诸法的实相，或者宇宙的真理，所以我们不能说它是殊胜的真理，或者是殊胜的道理。

那这边所说的「胜义」，就是圆成实，指的是圆成实性。因为圆成实性，它就是殊胜的境界，根本智所有的境界，所以叫做「胜义」。那我们就是要知道，我们昨天讲了，那个根本智的境界是圆成实，后得智的境界是什么？

依他起。再复习一下。所以这个「胜义」，是远离前面的徧计所执的我法性。就是我执跟法执已经远离了，所以才假说它无有自性，是这样子来的。已经证到我空、法空，我执、法执已经没有了，我们方便说它是「胜义无自性」，并不是说圆成实的自性完全没有，它是真实有，所以我们才会说佛是密意。

所以，我们看完了二十三、二十四颂就知道，佛的密意说是什么意思了。所以佛说三自性，就是怕我们众生执着三自性是实有的，因此又说了三无性。相无性，是祂用「相无性」来破除徧计所执的实有的执着。用「生无性」来破除依他起性，以为依他起性是实有的执着。然后用「胜义无性」来破除圆成实的实有的执着，这个就是这三种病用三种药方的意思。所以是权巧方便说，并不是究竟了义说，所以是佛密意说。

所以唯识有没有讲中道啊？唯识有没有讲中道？还是只有中观有讲中道？中道就是非空非有，唯识有讲非空非有吗？有的！怎么证明？以这个三自性、三无性来讲，你怎么证明唯识说的是唯识中道呢？怎么证明？我们马上证明。

所以唯识宗它为什么要立三自性、三无性呢？它的目的其实在显示非空非有的唯识中道，这是它为什么要立三自性、还有三无性。它最主要的目的，其实要显示它唯识是中道的、非空非有。那这个中道要怎么去看呢？它就是把这个三自性跟三无性，把它结合在一起。所以唯识家他们的主张，就是世间的万法，一切的事物当中，都有三自性、都有三无性。

三自性就是说有，有三自性，这个有就是什么？非空。对不对？有就是非空。三无性就是说空，就是什么？空就是非有。这就是非空非有的唯识中道。以三自性、三无性来说，一个是非空、一个是非有，非空非有就是唯识中道。

那又可以以另外一个立场来看，就是这个三自性，徧计所执、依他起、圆成实，这个三自性，每一个都具有非空非有的唯识中道。我们看徧计所执性是什么？我们刚才说了，它是妄情所执，就是说我们凡夫众生都把它当作是真实有的啊！对不对？真实有我、真实有法，所以是非空，对不对？可是它有没有？我们刚才说它毕竟无，讲了半天，所以它的理体却是无，无就是什么？就是非有！

所以以徧计所执来讲，它是不是非空非有？对不对？因为情有，所以是非空。因为理无，所以非有。那依他起性来说，是如幻假有的。那如幻，有没有？如幻没有，非有。假有，有没有？有，就是非空了。那是不是非空非有？非有非空。如幻，所以是非有，如幻的；然后假有，就是非空，因为有嘛！懂了！那圆成实呢，圆成实就是真空妙有。那真空呢，非有；妙有呢，非空。是不是非空非有？

所以这三自性，是不是每一个都是非空非有的唯识中道？所以三自性各具中道，它有一个名称叫做「一性中道」，体性的性，「一性中道」。那它还有以这个三性对望来说，它也是唯识中道。

那我们看在三性当中，徧计所执性是我们凡夫的虚妄分别。我们刚才说它是什么？情有理无，对不对？所以它是虚妄的，徧计所执是虚妄的妄法。然后依他起性呢，因为时间快到了，所以我念快一点。依他起性，是要仗因托缘，依因缘而有的，所以它是没有它的体性，却有它的相用。其实我们刚才前面都已经讲过，我们只是现在把它念一遍，表示说我们有负责任，有把偈颂都有念到，这就是我们刚才已经解释过了，所以我们现在讲的话都听得懂。

就是依他起性，它没有体性，但是有它的相貌、还有它的作用。所以它是假有实无的假法，所以它是属于假法。徧计所执是妄法、虚妄的、不真实的；然后依他起性是假的、假法；圆成实性就是实法了，对不对？因为它是诸法的体性，是实有相无。相无，因为它是二空所显，没有相，只是诸法的真实的体性，但是它是没有相貌的。它一现相就变成依他起了，就不是圆成实了，这样懂？

所以讲到圆成实，它就是有体，但是它没有相。所以它是实法，它是诸法的真实的体性，所以它是属于实法，所以在这个三性当中，徧计所执是空，对不对？没有嘛！从来没有的，没有体、也没有作用，就是根本没有这个我跟法的存在。所以，徧计所执是空，空就是非有。依他起是假有；圆成实是实有，所以这两个都是有，有就是非空，所以这个空有相望，就是非空非有，对不对？徧计所执是空，所以它是非有；依他起、圆成实是有。只是一个如幻假有、一个是真实有，但是都是有，有了就是非空。所以这个空有相望、

对望，就是非空非有。所谓的真空妙有就是从这边建立的，就是从唯识中道这边建立的。所以这个三性对望的中道，有另外一个名称，叫做「一法中道」。

我们看最后一个偈颂，前面二十四个颂，我们都是说「唯识相」，那第二十五颂说的是「唯识性」，就是我们刚才已经解释过的唯识的实性。那我们现在看第二十五颂就看得懂了。

「此诸法胜义，亦即是真如，常如其性故，即唯识实性。」

这是不是我们刚才都解释过了。「此」就是指这个圆成实，这个圆成实性就是诸法的胜义，同时也就是真如。什么是真如？我们刚刚解释过了。「真」就是不虚妄，虚妄的是徧计执，所以就把徧计执排除了，就是圆成实。那个「如」就是没有生灭的，常如其性，又把依他起这个有生灭的又排除了。所以它是唯识的实性，「即唯识实性」。很简单吧！对不对？那我们这次就讲完了。

好，那时间也刚好到了。那我们后面剩下五个偈颂，我们就十一月份去把它圆满，后面五个非常非常重要，是以唯识来修证，它是「五重唯识观」，用这个「五重唯识观」来证果。怎么利用这个「五重唯识观」来证到我们的真如本性、或者是明心见性、或者是开悟、或者是成就，它的修法是什么？就在后面的五个偈颂，就在说这个「五重唯识观」。它非常非常的重要。那我们下次再来解释。

今天就讲到这里，圆满。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。