

唯识三十颂
第四讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
2014年6月4日

喇嘛！各位师兄！晚上好！

虽然前面已经简单介绍了能变识的三个名称，就是异熟识、思量识、了别境识。但是还没有详细解释这三能变的相貌是什么？所以〈三十颂〉后面，就首先介绍初能变的相貌。就是把第八阿赖耶识的相貌，作一个很简单的说明，那我现在念的是偈颂：

初阿赖耶识，异熟一切种。不可知执、受、处、了。常与触、作意、受、想、思相应。唯舍受是无覆无记。触等亦如是。恒转如瀑流。阿罗汉位舍。

那这一段颂文简单的意思，就是说初能变，第一个能变是第八阿赖耶识，它有三个名称，它可以叫阿赖耶识、又称为异熟识和一切种识。因为它非常的深细，然后也非常的广大无边，所以对它的能缘，还有所缘都是不可知的。所以「不可知」，它是形容它的能缘的心，还有所缘的境，能缘的心就是「了」，所缘的境就是「执、受、处」，皆「不可知」，因为它非常的深细，然后广大。

那它跟哪一些心所相应呢？第八识相应的心所是最少的，就是跟五遍行相应，就是它经常跟触、作意、受、想、思，这五个心所相应，就是一起活动的意思。只要第八阿赖耶识一起作用呢，五遍行就跟它一起生起作用。那在苦乐忧喜舍这五受当中，阿赖耶识唯是舍受，所以阿赖耶识、第八阿赖耶识，没有说我现在很苦，然后我现在很快乐、很忧愁、很烦恼、很喜乐，都没有，它从头到尾都是跟舍受相应，就是不苦不乐叫做舍。

那我们说性质有善、恶、无记三性，那第八阿赖耶识它就是无覆无记性的，所以它的性质是属于无覆无记性。既然第八识它的性质是无覆无记，那它跟它相应的心所，刚才说的这个五遍行，触、作意、受、想、思，也是一样的，跟它相应的心所也是跟第八识一样，都是属于无覆无记性的，所以说「触等亦如是」。

那第八识它就像瀑流水一样，恒常转变，所以说「恒转如瀑流」。那第八阿赖耶识的名称，什么时候舍去呢？就是你只要证到阿罗汉位的时候，阿赖耶识的名称就没有了，就舍去了阿赖耶识这个名称。

这个就是有关于解释第八识的颂文的内容，简单说是这样，听不懂没关系，因为我们接下来要详细的说明。只是我们要先了解第八识，它到底要说些什么内容，我们先看前面两句颂文：

「初阿赖耶识，异熟一切种。」这个「初」就是拣别它不是思量、了别这两种能变，第八阿赖耶识它是第一能变，所以三能变我们第一介绍的是第八阿赖耶识。「阿赖耶识，异熟一切种。」是说明第八阿赖耶识的三种相，每一种、每一个相各有一个名称，所以阿赖耶识它是第八识的自相，异熟识是第八识的果相，一切种识是第八识的因相，快睡着了，对不对？

我们先看阿赖耶识的自相，第八识的自体呢，它就是阿赖耶识，阿赖耶，它梵语的音译是叫做「阿赖耶」，所以阿赖耶是梵文，它的音叫做阿赖耶。可是它的义，我们把它翻译，就称为藏识，「藏」就有三义，就是能藏、所藏跟执藏。

请问各位师兄：一切法是怎么生起的？我们现在看到的宇宙万法、这一切法是怎么生起的？它不会这样一二三，喔！这个世界就形成了，一二三，我们身心、这个根身也形成了。我们说宇宙有万法，请问这个宇宙万法是怎么生起的？唯识听到现在，给我一个答案。一切法是怎么生起的？怎么生起的？不会就自然、无因，就这样子生起了，是什么？种子生现行。

我们前面讲过，身心世界都是第八阿赖耶识所变现的，那它是怎么变现呢？它总是要有一个变现的过程，它怎么变现的？就是一定要有种子，对不对？像植物也是一定要有种子，然后它才有无限的功能来发芽、然后茁壮，形成树干、树枝，枝叶繁茂，最后还可以开花结果的原因，最原始的那个根源是什么？种子嘛。

所以我们现在要生起一切法、宇宙万有，一定要先有种子，对不对？色法有色法的种子，心法有心法的种子，无为法有无为法的种子，有为法有有为法的种子。大家念过《百法》就知道五位百法，五位百法：色法、心法、心所有法、不相应行法、无为法。这宇宙百法一定要种子，才能够生起什么？这一百个法，前面四位是有为法，第五位是无为法。不管是有为法、无

为法，一定是种子生现行，才有一切法的生起。

那请问这一切法的种子在哪边啊？它放在哪边啊？放在哪边？第八阿赖耶识里面，对不对？一切法的种子都含藏在第八阿赖耶识里面，这就是表示第八阿赖耶识有什么？能藏的功能，对不对？一切种子藏在哪里？藏在第八阿赖耶识里面。就好像说你有一个仓库，仓库里面放什么？五谷杂粮，五谷杂粮的种子要放在哪里？放在仓库里面。我们一切法的种子放在哪里？放在第八阿赖耶识里面。所以第八阿赖耶识，第一个讲它有能藏的功能，就是它含藏一切法的种子在里面。

好，要生起一切法，就要种子生现行，对不对？不然就是种子是种子，它不会变现出身心世界，它不会变现一切有为法、无为法，所以它还要生起现行。生起现行的意思，就是种子怎么样？生起一切法来了，种子生起现行来了，因此有身心世界。有色法，色法的种子，生起色法来；心法的种子，生起心法来；心所法的种子，生起心所法来；无为法的种子，生起无为法来。生起了现行之后，怎么样？又熏回去第八阿赖耶识，成为未来的种子，对不对？所以它有一个回熏的作用。所以任何一法，不是生起来就结束了，它还会再熏回去第八阿赖耶识，成为未来的种子。所以它是种子生现行，现行熏种子，熏回去成为未来的种子。这个受熏，就是第八阿赖耶识第二个自相的功能，叫作所藏。

你所有现行到哪里去了？熏回第八阿赖耶识，所以第八阿赖耶识，这个时候变成所藏，现行法熏回去藏到第八阿赖耶识里面，成为未来的种子。所以是不是所藏？就好像说你现在五谷杂粮，这些呢是什么？仓库是藏这些种子的处所，所以这个仓库是五谷杂粮所藏的地方。现在第八阿赖耶识是现行什么？熏回去所藏的那个地方。刚才能藏是第八阿赖耶识，含藏一切法的内容，一切法的种子在里面，那这些种子生现行之后，回熏到第八阿赖耶识，这个时候它就是所藏，这样明白吗？

一个是能藏、一个是所藏，所以能藏是对什么来说？它持一切法的种子来说，是持种来说。所藏是受熏来说，受熏习，再熏回去第八阿赖耶识，所以这个时候，第八阿赖耶识是什么？所藏的地方，现行熏回去的地方，所以叫做所藏。所以我们以后看到能藏，就知道它说的是持一切种，持种的功能。看到所藏，就知道它是偏在受熏这个功能来说的，这样应该明白了。

重点来了，这一切法的种子，我们刚才说包含了有为法、无为法，所以一切法的内容，有世间法、有出世间法。世间法就是有为法，出世间法就是无为法。有漏法、无漏法，有漏法就是轮回的十法界的种子，也是世间，世间法都是有漏的。为什么叫做有漏？就是有烦恼，有烦恼然后造业、然后受报，这个是有漏的，有渗漏的。那无漏的就是证果了，譬如说证阿罗汉果、辟支佛果、还是什么最后的、菩萨的最后成佛，这个都是属于无漏，无漏法。

这个说明什么？我们可不可能成佛啊？我们的第八阿赖耶识，含藏一切法的种子，这个种子有轮回的种子、有什么？有证果的种子，有有漏的、有无漏的。那我们有没有成佛的种子啊？我们有没有证阿罗汉的种子？有没有证辟支佛的种子？有没有解脱的种子？有没有开悟的种子？有没有？所以说一切众生都可能成佛，凭什么？就是因为他有成佛的种子。

问题是我们为什么到现在还没成佛？欸！我们有成佛的种子，它为什么不赶快给我变现出成佛的净土、成佛的依报？依报庄严，成佛的正报，三十二相、八十种好，欸！奇怪了，它的种子为什么不现行？问题到底出在哪里？我这么精进想要学佛修行，就是希望有个结果啊，不管证个什么果都不错嘛，希望能够解脱、希望能够开悟、希望能够成就阿罗汉、还是辟支佛、还是佛都很好。

欸！修了半天，为什么不成？从我们刚才讲的含藏一切的种子，然后受熏的功能，问题出在哪里啊？问题是不是出在种子啊？问题出在哪里？你每天熏回去什么，它就成就什么。那想想看，我们每天身口意到底在熏什么？你每个起心动念是什么内容？你说的每句话在十法界哪一界？每天做的每一件事情，是趋向解脱的道路上走呢？还是往沈沦三界六道的那个内容走呢？我们每一念都是趋向解脱、趋向开悟的道路吗？还是刚好背道而驰？

你想想，你从今天早上起床的第一念，到现在为止，你的身口意到底在做些什么？回想看看，我的每个起心动念是什么？都是绕着世俗的内容转，有一个出世的那个种子生起现行来吗？你今天有想说我怎么样趋向无我的、解脱的道路吗？我今天怎么成就我的六度、十波罗密吗？今天有朝这个目标走吗？我今天有累积我的福德资粮吗？智慧资粮吗？我今天有空性的智慧的觉照吗？还是我今天贪瞋痴比较多？你的每一个起心动念，都熏回去第八阿赖耶识成为未来的种子；你说的每一句话，又都熏回去了；你今天忙的每

一件事情，全部都熏回去了。所以不管你说：「啊！我要赶快成就、我要利益众生。」不管你口号喊得多么热烈，可是你有朝这个目标走吗？你都有念念发菩提心，然后念念都想怎么去利益众生吗？如果是的话，你每个起心动念就是趋向什么？开悟解脱的道路、开悟成佛的道路。

我今天说的每一句话，都没有四种语业的过失，然后说的都是什么？真实语、爱语、柔软语，没有打闲岔，就是没有绮语，没有说那个跟解脱、什么开悟没有关系的话，我讲的都是正知正见的内容，是吗？你今天讲的每一句话，都是没有任何口业的过失，而且还有什么？利益众生的功德吗？你讲的每一句话，都是在利益众生吗？你今天做的每一件事情，都是为利益众生在做吗？还是为自己生活奔波、劳碌、奔走？有啦，至少从家里到这边，是为众生，对不对？因为我们现在是为了众生来学唯识的，希望赶快成就、赶快怎么样？去告诉更多的人，让他明白唯识的道理，更加快速的来什么？开悟、成佛。所以就是你每一天的身口意，你到底是怎么熏的，来决定你会有什么样的结果。是不是这样子？

所以我们看那个经论，才会告诉我们说为什么要数数串习、为什么要听闻，听闻就是怎么样？种下……熏修，听闻然后思惟、修习，闻思修，为什么听闻、思惟、修习这么重要？它就是熏发，我们有成佛的那个种子，我们有善根的种子，但是它需要熏，熏回去，闻思修熏回去，然后发起什么？无漏的种子，才能够发起，那个成佛的种子才可以发起。所以它是熏回去，发出来。所以你那个种子，不要让你的第八识里面睡着了，如果你一直没有作这个熏习，什么？发起的这个动作的话，你虽然有开悟的种子、有解脱的种子、有成佛的种子，但是它睡着了。所以在唯识学它还有一个名称，叫做「睡眠」，随着我们什么？睡眠，所以它是睡眠的状态，在第八阿赖耶识里面，就是睡得很好、睡得很安稳，因为你都没有去怎么？熏发它。

我每天想的、念念都是红尘俗世的事情，整天都在自己的家庭、还有事业、子女里面绕，绕，没有说绕不对，你发菩提心绕，当然就是绕对了。可是如果你是为了自己的利益在绕的话，不管你学佛修行多久，无量劫学佛修行，你也没有熏发那个成佛的种子，懂吗？你熏的都是世俗、红尘的、贪瞋痴、善恶业的种子，好人就是善的种子，坏人就是熏习恶的种子。所以他熏发都是世间有漏的种子，好人也不能开悟啊、好人也不能解脱啊。所以当好

人还算是什麼？还在红尘里面绕啊，只是他绕到最后，就是人天果报这样而已，可是也没有解脱三界六道。就是因为他的起心动念都是善的、说的也都是好的、做的都是好的，可是他也不能解脱。

所以他熏习的是五戒十善的内容的话，最多人天果报，连证阿罗汉果这个小乘果，我们瞧不起的小乘果，他也是没份啊！为什么？因为他没有熏发解脱的种子，解脱无漏的种子，这个无我的种子，他没有熏发。他念念还是我、我、我，我要行善、我要作功德、我要做好人，他熏的是什麼？有漏善法的种子，因此他没有无我的念头。我们知道，你要解脱他就是无我，念念无我你就解脱了。所以小乘阿罗汉、辟支佛，他们凭什麼证果？就是已经达到无我，无我就是第八阿赖耶识已经没有执着，没有那个我爱执藏了。所以它只要念念有我，永远在三界六道里面轮回，不管他做的是多么大的善事，世间的大善人，一样没有办法解脱。

那每天熏的如果是十恶业的，然后又这个有点小违犯、破戒，然后那边有一点点小过失。这个就是如果行的是十恶业的内容，熏发的都是什麼？恶业的种子，恶业习气、烦恼的种子，将来就是三恶道的机会……去的机会比较多。所以这个是重点，我们现在念唯识，就要明白，它既然有什麼一切法的种子在里面，那我们每天到底要熏发什麼种子是重点啊，是最重要。不然我们修行修什麼？就是修这个熏习。所以要不断不断的熏习，先听闻，然后好好的思惟，再熏、再熏、熏到什麼？你的身口意都是什麼？都在正知正念当中，都依教奉行、都是佛法经论所说的内容，你全部都做到了，你熏发的就是这个无漏的种子、解脱成佛的种子。

现在我们明白了阿赖耶识的自相，就是它的自体，它其实有三个功能：一个是能藏宇宙万法、一切法的种子，这个能藏种子的功能。这些种子生了现行之后呢，又熏回去，所以这个时候第八阿赖耶识成为所藏，是以受熏来说。持种跟受熏来说。那它第三个功能，叫做我爱执藏，我爱所执的藏识，叫做我爱执藏，就是我爱的来源。一切众生为什么会轮回这么久，不得解脱？就是我，从痴有爱。为什么那么爱我、为什么执着有一个我，然后又贪着爱恋不舍呢？啊！它的原因到底……它的原因是跟第八识有关，就是第八识它第三个功能是我爱执藏。

谁执第八识为我呢？第七识嘛，第七末那识恒审思量，执八识的见分为

我，这个就是我爱执藏的来源。我爱所执的藏识，那个「藏」就是第八阿赖耶识，第七末那识的见分，执第八识的见分为我，而且是恒常没有间断，恒审思量的那个「恒」。那第八识的功能也是恒、也是恒常，我们刚才讲那个偈颂，有一句是「恒转如瀑流」，就是说它是恒常，但是它又是转变，好像瀑流水一样。我们都看过瀑布，瀑布大家都看过，虽然新加坡只有人造瀑布，但是至少也是瀑布的样子。瀑布是你看它，它一直都在那边，恒常的，因为它没有间断，它没有说瀑布就切断，然后就不流了，没有，它一直都哗啦、哗啦、哗啦，一直流，就说明第八阿赖耶识，它的功能是恒常的。

那这个「常」，我们又会变成说恒常，就是永恒不变啊，它是不是一直都在那边就没有动了？没有啊，它是一粒一粒的小水珠串成的，每一条都是一串的水珠，前面那颗水珠落下来，后面那颗水珠再接上来，这样一颗一颗、落落落落落，一粒水珠接着一粒水珠，变成什么？一串的水珠。所以它是一串水珠、一串水珠，一直一直掉下来，一直落下来、一直落下来，所以它是转变的，它是恒常，但是又不是不变，又是转变的。所以我们说它非断非常，这中间不可能切断，切断就不能叫瀑布了，它就不流了。所以它是恒常，但是它又不是没有改变，它是每一粒的小水珠怎么样？一直一直落下、一直落下，只是它这样连续一直落下、一直落下，它是转变的，前一粒水珠，不是后一粒水珠。它这么多水珠，一串一串的落下来，它就一直在转变。

那我们第八阿赖耶识的功能也是这样，它是恒常，它的功能是不可能像第六识有间断、前五识有间断，我看的时候，我就不能专心的听；我听的时候，又不能专心的什么吃东西。可以啊，你们现在可以一面看电视，一边吃东西，就很厉害。就是一般来说，你就会……前五识来说，就是你会比较专注在看、还是听、还是在闻、还是在吃、还是身体的感受，它会比较偏向一个。所以它暂时其它的是……看起来好像是暂时间断，所以前五识有间断、第六识也是有间断。我们昏倒了就间断了，睡着了、没有作梦的时候，第六识也是间断的。入定的时候，入无想定也是间断的。你证什么灭尽定也是、灭受想定也是间断的。还有入无想定，死后到无想定，他第六意识也是暂时不生起，因为他把想心所灭了。

所以第八阿赖耶识它是恒常的，但是它又是转变的。所以第八阿赖耶识的功能、功用，它是不可能间断的，它是相续的过程，相续生灭、生灭、生

灭，转变、转变、转变，相续的一个过程。可是第七识不明白，因为它只看到第八识的见分怎样？见分还记得吗？能缘的心，见分是能缘的心，相分是所缘的境。第八阿赖耶识能缘的心是见分，它所缘的境是什么？〈八识规矩颂〉念过了，什么？「受熏持种根身器」，受熏持种刚好我们刚才讲完了，「受熏持种根身器」，根身还有外在的器世间，所以第八阿赖耶识它所变现的所缘境有什么？内变根身、外变器世间，就是这个整个物质世界，这就是根身器，「器」就是讲器世间，是第八阿赖耶识所变现的相分境，就是所缘境。

所以我们第八阿赖耶识，能缘的见分缘什么？缘世界，我们每天就看到山河大地，外在的这个物质世界，是不是都可以了知的非常清楚？这个是第八阿赖耶识见分什么？去缘这个外境、去认识外境，你才看的、你才能够了解。还有我们这个根身，所以第八阿赖耶识是内变根身、外变器世间，所以才说「受熏持种根身器」。

「去后来先作主公」，「去后来先作主公」就表示它是没有什么？间断的，你这一口气不来，你进入中阴身，然后再轮回到下一世，这中间都是生灭、生灭、生灭相续的过程。所以不管你轮回多久，第八阿赖耶识的功能都没有间断过。一下上天堂、一下下地狱，第八阿赖耶识的功能，都没有间断过。所以第七识的见分就会以为这个，就是一个恒什么？永恒的「我」了。

我们现在解释为什么第七识的见分，会执第八识的见分为我呢？「我」的定义就是第一个是它恒常的，我一定是不可以消失的，我一定是永恒存在的，对不对？所以它看到第八识的见分，它永远有缘外境的功能，它从来没有间断过，所以那它这个就一定是我。所以第八识见分，在缘外境的时候，或者缘我们刚才说的，根身还有外在的这个器世间的时候，就一个我的观念，谁在看？我在看啊，谁在听？我在听啊，所以那这个能见闻觉知的这个功能，其实它是什么？第八识见分的功能，能缘的是见分，它把这个能缘的见分，以为是我在看、我在听、我在了知、我在见闻觉知。所以第八识的见分，在缘它的相分，外在境界的时候呢，第七识的见分，就把它当作是我在看、我在听、我在了别外境，以为自己可以自在作主。对不对？

是谁决定今天要来这边听课的？当然是我决定的，不然谁决定的，是我吗？我决定今天要来上〈唯识三十颂〉的课，虽然很难懂，我还是来了，因

为我要熏发什么？唯识的种子生起现行，唯识的种子就关系到我将来开悟、成佛的种子，它这么样的重要，所以我就来了。是我在决定吗？我们说「我」的定义就是什么？永恒不变、还有什么？唯一的、还有主宰的，能够自在作主的，有那个主宰力的，那个才可以叫做「我」的定义。

所以我们都觉得说我在决定啊，是谁在决定？第七识的见分，缘第八识的见分为我在决定，懂吗？两个见分在决定，这中间有没有我？没有我。第七识的见分，缘第八识的见分，两个见分加起来，就有一个「我」的出现。我们就以为他在决定，以为我们是可以自在作主的，以为我有主宰的能力。那我一定是天下没有第二个，不管怎么样，我都是最厉害、第一就对了，天下第一的我，都是最好、最棒的、最优秀的。内在骨子外面是这样想啦，可是外表要谦虚，都说要赞叹别人，说「你好棒！你好棒！」其实心里面都说「我最棒！」那个就是我是世界唯一的、我可以自在作主、我是世界唯一最棒的，然后呢……

好，现在我们在讲我爱执藏，然后就是我是恒常不变的，因为轮回我……还是我去轮回啊，所以从头到尾都是我，我的过去世、我的这一世、我的未来世。所以恒，恒常、唯一、主宰的我，其实是第七识见分，执第八识的见分的结果，从头到尾都没有一个我的存在。那我们刚才也解释了，为什么第七识的见分，会把第八识的见分执为我呢？就是因为它看起来相似有这个恒常、唯一跟主宰的功能，第八识的见分看起来它是恒常的，对不对？第八识也是唯一的，第八识也是怎么样？它的见分看起来，它是可以作主的，为什么可以作主？种子生现行从哪里生起来？从第八识生起来啊，所以它是不是主宰？所有的种子都是从第八识生起现行来，它是不是看起来它是主宰？一切法的主宰啊，一切法的根源就是第八识啊，你想生起一切法，都是从第八识的种子生起来的。

身心世界都是第八识的种子变现出来的，它是不是看起来，好像是它是在主宰？你不管什么东西，都是从它生出来的，它是不是主宰？所以第七识的见分，就是这样子误会一场，把第八识的见分，把它当作是恒常、唯一、主宰的「我」，就是它相似于有这样的功能。所谓我的功能，相似不是等于，等于就是表示说有真实的我存在了，说相似的话，就是说它相似有这个我的这三个特性，其实不是。它是生灭、生灭的相续，我不可能生灭，我永恒存

在，怎么可能生灭。所以生灭的，一定是无常的、一定是无我的。一定是恒常，没有生灭的，才是真实的我，理论一定是这样推的。可是我们现在知道，第八阿赖耶识生灭的相续而已，它不是恒常的，所以它一定不是真实永恒存在的「我」，因为生灭的，一定无常的，无常的，一定是无我的，这样才对，是不是？

所以第八阿赖耶识第三个功能，就是我爱执藏的功能，就是执藏的功能，是第七识跟第七识的见分，执八识的见分为我，这样子而生起的。所以第八识是被谁执着？第七识的见分，执着为恒常的、内在的自我。所以你什么时候证到无我，第八阿赖耶识就没有了，很简单。我们现在明白了唯识的道理，有没有我？没有一个我的存在，所以你做到念念无我，你就是阿罗汉果了，就这么简单。那你第八识还叫不叫做阿赖耶识啊？不叫做阿赖耶识了，所以我们刚才念偈颂的最后一句，「阿罗汉位舍」。你只要证到阿罗汉位的时候，就舍去了阿赖耶识的名称，所以这个「舍」，只是舍去阿赖耶识的名称，不是舍去第八识。

第八识还可以叫做异熟识、还可以叫做一切种识，对不对？我们刚才讲、一开始讲，就是现在讲这两句偈颂，就是什么？「初阿赖耶识，异熟一切种。」阿赖耶识、异熟识、一切种识是第八阿赖耶识的三个名称。可是阿赖耶识这个名称，什么时候舍呢？就是你证到无我的时候舍。所谓的「无我」，就是你的第七识的见分，不再执第八识的见分为我的时候，就没有阿赖耶识这个名称了。这个时候就可以叫你阿罗汉、辟支佛或者是佛，这三个都可以叫做阿罗汉，这个阿罗汉是广义的。所以佛叫做大阿罗汉，只是加个大字，那小乘的阿罗汉，就是小阿罗汉的意思，小乘的阿罗汉。大阿罗汉，我们看到这个名称，就知道它指的是佛，而不是小乘的阿罗汉。可是不管是小阿罗汉，还是大阿罗汉，都已经没有阿赖耶识的名称了。所以只要证果就已经舍去了阿赖耶识的名称，也说明你这个时候念念……不是念念有我，而是念念无我了，每一个念头都是无我了。

那这时候还有异熟识，还有一切种识，我们后面会再说明。今天要说明的，主要就是要说阿赖耶识有三个名称。第一个名称，第八阿赖耶识、第八识有三个名称，第一个名称叫做阿赖耶识，那我们现在就是把第八阿赖耶识介绍完了，第八阿赖耶识第一个名称介绍完了。第一个名称就叫做阿赖耶，

第八识第一个名称叫做阿赖耶识。阿赖耶就是藏识的意思，这个藏识就是有能藏、所藏、还有执藏，这三个功能叫做阿赖耶识的功能。

能藏就是它能够含藏一切法，一切法包含了世间法、出世间法，有漏法、无漏法。一切法的种子都含藏在第八阿赖耶识里面，那就看你是什么种子生现行，然后熏回去第八阿赖耶识里面。这个就是讲到它第二个功能，受熏的功能，受熏的功能就是所藏。那执藏的话就是执着的功能，我爱所执的藏识，叫做我爱执藏。第八阿赖耶识的见分，被第七识的见分，执为内在的自我，怎么样？贪着不舍，紧紧的抓住，就好像我们刚刚说仓库，仓库是能藏什么？五谷杂粮，五谷杂粮所藏，藏到哪里去？藏到那个仓库里面，所以仓库是五谷杂粮所藏的地方。然后还要有一个什么？守仓库的人，他要好好的守住仓库，不要让五谷杂粮什么？被人家偷走，所以他要有个守仓库的人，这个守仓库的人，紧紧抓住仓库不放。就好比我们的第三个阿赖耶识的功能，就是执藏的功能。第七识的见分也紧紧的抓住第八阿赖耶识的见分，说「这个是我，你千万不能够丢了！」所以我们念念都有我，就是从这边来的。

所以今天说的，应该是对所谓的阿赖耶识，能藏、所藏、执藏的这个功能，应该是很了解了，也了解说什么时候失去了，这个第八阿赖耶识它的名称。就是你只要证到无我，第七识不再执着第八识见分为我，就舍去了阿赖耶识这个名称。

好，我们今天讲到这里，刚好一个段落。

回向：愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。