

唯识二十颂  
第六讲  
最尊贵的净莲上师讲解  
讲于新加坡 Orchid Country Club  
2013年5月22日

喇嘛！各位居士大德！晚上好！

昨天说到第七颂，就是唯识学家破斥经部宗，为什么一定要执着五色根是真实存在的，因为它的受熏处就是五根处、还有识类，那这样执着的意思就表示说受熏处一定是真实存在的，它才可以当作受熏处，所以这个五根它是实有的。

那唯识学家就说，你们为什么一定要这样子坚持，是有什么理由呢？那他们就回答说：是因为如来圣教说的。因为佛在阿含经当中就曾经说到有十色处，就是眼耳鼻舌身——这个内五根处，还有色声香味触——这个外五境处。这个五根、五境就是我们平常说的，眼根对色境，我怎么知道看到什么呢？就是这个眼识要生起，它一定要有所依根，所依根就是眼根，那所缘境就是色尘，就是色境，我才能够生起我这个五识的作用。

那现在就要讨论到说，佛说十有色处，祂的目的是什么？并不是要证明这个十有色处它是实有的，是真实存在的，然后佛才说有这十个内容，并不是这个意思，而是有另外佛的密意，佛有另外的密意在里面。

那至于什么样的密意呢？我们今天就是要介绍，它是怎样的密意。就是佛说法都有祂的秘密的意趣，这个「意趣」就是用意的意思。佛祂都是以善巧方便的意趣来说，为众生说一切法，那佛虽然在阿含经当中说了十有色处，但是，佛的密意是为了要破除我们以为有「我」的真实存在，而说了这个十色处，并不表示它是真实存在的。

那我们前面八识规矩颂已经念过八个识，八个识都是因缘所生，对不对？还记得吗？眼识九缘生，耳识唯从八，鼻舌身三七，还记得吗？会背嘛？就是说眼识的生起它必须要有九个因缘；那耳识生起，去掉那个光线，光明不用，所以它剩下八个；然后鼻舌身三识不需要空间，所以它再去掉一个，只要七个缘。

所以现在讲的这个五根跟五境，五根是你要生起五识的所依根，对不对？我眼识要生起，必须要有眼根作为它的所依根，那它的所缘境就是色境。所以现在谈到这个五根、五处，一个是所依根，一个是所缘境。

所以眼识要生起的话，除了以它的种子作为亲因缘以外，就是要有种子

依，还要所依根、所缘境，还要作意，有没有？还要第六识的分别依，第七识的染净依，第八识的根本依，有没有？加上光线、空间，所以一共是九个因缘。

那这代表什么意思呢？像我们看东西的话，我们都会以为有一个「我」在看，不然谁在看？那真实有一个「我」在看吗？是我在看吗？我看到这边，哦！这么多牡丹花，好漂亮！这是「我」在看吗？谁在看？眼识在看嘛！对不对？有没有一个「我」在看？你分析，眼识生起，眼识要生起活动，九个因缘，我们刚才已经念过这九个因缘，有没有一个「我」在里面？有没有说「我」是构成眼识要起作用的其中一个因缘，有没有？没有啊！就九个因缘啊！九个因缘都看完了，那眼识可以生起。这九缘都具足了，眼识能够生起作用，因此能够看，这中间有一个「我」吗？没有嘛，对不对？

那我们分析耳识也是一样。耳识八个缘，耳识不需要光线，所以我在黑暗当中，我也能够听得见。那我听得见，是有一个「我」在听吗？是「我」在听吗？那我们分析能生起耳识的八个因缘，也没有一个「我」在里面，没有「我」这个条件在里面。所以耳识生起的八个因缘也是因缘所生，所以谁在听？耳识在听。同样的，鼻、舌、身都是一样的。

所以，现在讲到五根、五处，佛说这个密意，是要破除我们以为有「我」的执着。所以佛说了一个五色根、五种外境，五根、五境，一个内、一个外。一个是所依根，一个是所缘境。

所以我们一个一个去分析到最后，你要生起眼耳鼻舌身这个五识，它的所依根、所缘境全部加在一起，根、境、识全部加在一起，因此有五识的生起，这个中间没有「我」的存在。所以不是一个我在看、我在听、我在闻、我在嗅香，我在舌头尝味，我的身体有种种感觉，那个都不是我，只是因缘所生而已。那佛也说，只要是因缘所生的，就空无自性，这中间是无常生灭的，它是无我的。这个才是佛说十有色处的密意，就是要破除我们众生以为有「我」的执着，而不是说这五色根是真实存在的。

所以唯识学家就这样破除经量部他们的主张。他们认为受熏处是真实存在的，其实那个不是佛要说的，佛最主要是要我们证到所谓的人无我。

那只是明白十二处教，十有色处是讲到五根、五境，其实它应该是六根、六境。所以我们看那个小乘的经典上面都讲到十二处教，就是再加上另外一个，眼耳鼻舌身意，相对什么？色声香味触法，一共是十二个。十二处教，它的目的就是要破除我们众生的执着。像意根对法尘也是，也是因缘所生，

这中间也没有一个「我」。

所以明白了这个十二处教，佛说十二处教的目的，就是要破除我执，但是这样我们的修行就结束了吗？破除我执可以证到阿罗汉，或者是辟支佛，就是可以解脱六道轮回，但是可不可以开悟成佛？条件够不够？你只是明白无我的道理，可不可以成佛？明白无我的道理，就是只能够破见思惑嘛，还有尘沙跟无明惑没有破啊，所以你一样没有见性，所以阿罗汉他也还没有见到自己的本性，因为他的无明没有破。只有破一品无明，才真正见到自己的真心。

所以我们就知道，即使你藉由这个修十二处教达到解脱六道轮回，但是修行也还没有结束，所以佛说法，我们刚才说有他的秘密的意趣，那为什么样的对象，说十二处教的内容呢？就是小乘根性的，因为他们急着想要解脱，所以为他们说人无我的道理，你只要破除我执，你就可以解脱轮回，证得阿罗汉。

但是，想要进一步破除无明的菩萨的根性来说，佛要说什么呢？就说唯识嘛。所以只有唯识讲得最清楚，你要见到你的真心，你要破除无明，唯识讲得最清楚，然后最快速，因为它讲到所谓的三自性，就是遍计所执、依他起、还有圆成实。所以我们想要证得菩提，想要开悟成佛，佛就为这种根性的菩萨说唯识的教法。

那你明白唯识的教法，你很快就可以进一步的破除法执。破除我执只能解脱轮回，但是不能够出十法界，不能够开悟成佛，除非你连法执也破了。所以想要破除法执，如果你能够明白唯识的教法的话，你很快就破除了。因为为什么？什么叫唯识？还记得吗？「唯有心识，没有一切外境的存在」，是不是把一切因缘所生法全部破完了？对不对？唯有心识，心识之外的一切法都不是真实存在的，都是心识所变现的，都是第八阿赖耶识所变现的身心世界，一切法的内容都不是真实存在的，是不是把一切法全部破除了？

那它的理论是什么呢？就是一切因缘所生法它是依他起的，有那个因缘它才能够生起这个法，因缘具足这个法就生起了，这是「依他起」。这个「他」，就是依因缘，生起一切法。只要依因缘所生起的一切法，它都是空无自性的，它本来是无我的，对不对？

可是，为什么我们会在这个依他起上面，起了我执跟法执？是因为「遍计所执」。我们把一切因缘所生的一切法，把它当作是真实存在的。就是之前我们讲说阿赖耶识有四分，从自证分现起的见分跟相分，我们把见分当作

是我，把相分当作是法，这个是我执跟法执的来源，就是从这边来的，这个就是「遍计所执」。

那我们现在只要明白是依他起的，当下我们不要起遍计所执，见分跟相分就回归自证分，就回归了我们八识的本体，然后再回归它的真心。因为我们知道，我们说过八识是真心一念无明的产物，本来是真心的，本来一切众生都是佛。可是一念无明起，这一念真心就变成了阿赖耶识，这阿赖耶识再变现一切的身心世界，所以我们才会说唯心所现、唯识所变。

现在我们不起遍计所执，你由自证分所现的见分跟相分，就会回归自证分，然后最后再回归真心。破除无明之后，只要你把遍计所执断除了之后，在依他起的这个当下，你知道它是因缘所生，就是因缘生、因缘灭、因缘生、因缘灭，生灭无常的，它都是无我的，它自性都是空的。你只要不起遍计所执，就是在依他起的当下，遣除这个遍计所执，就会显什么？「圆成实性」就显现了。

「圆成实性」显的是什么呢？就是诸法的法性，或者是诸法的实相，就是二空的真如，就是我空跟法空所显的真如，这个就是圆成实性。

那我们讨论这三性，三自性，遍计所执是有？还是没有啊？我们刚才说了，没有嘛，对不对？谁说有？没有啊！依他起性有没有？我在因缘具足的当下生起了一切法，这个依他起是有？还是没有？有的举手！有？没有的举手！没有的比较多咧！没有是统统没有吗？还是现象界是有的？没有是从头到尾都没有，还是现象是没有的？你们说的没有是……？统统没有，从头到尾都没有？可是它因缘具足的时候，所现起的那个是有？还是没有？那个现象有没有？依他起的现象有，但是它是如幻假有。这样就对了，对不对？

所以是有，但是又不是真实有，是如幻假有。为什么是如幻假有呢？因为它因缘所生、空无自性，它不能永恒存在，因为它不是真实的。它是如幻的现起，随着因缘的生灭，如幻的现起。所以你不能说它没有，没有的话就统统没有了，没有六道，没有十法界。然后你说全部自性是空的，全部都没有，那我们也不要讲说要断十恶业、行十善业了嘛。那整个六道没有办法建立，对不对？然后整个因果轮回也没有办法建立，这个善恶的差别也没有办法建立，如果你全部都说没有。因为它自性是空的，所以都没有，这样可能就到了恶取空去了，恶取空就是什么都没有。

所以我们才会说，那个落在空边的这边，他会说：哎呀！那个反正都假的嘛，所以我就不要努力了！就错了嘛，对不对？因为他落在空边。

所以菩萨说：众生如幻假有，所以我不要度了，对不对？不对嘛！所以要精进，勇猛精进度，然后度得又不执着，那就对了嘛。为什么不执着？因为知道众生是如幻假有的。为什么要度？众生还在无明当中，他们以为是真实存在的啊！他们有我执、又有法执，然后执着得不得了，你说要不要度？要度啊！等到他们都开悟了，说：都是假的，都不要执着！也没有我执，也没有法执了，那还要不要菩萨来度？也不用了嘛，对不对？就是众生还在一片无明当中，还在苦海当中，还觉得好苦啊、好苦啊，轮回很苦啊，然后还要求乐，众生还很颠倒。

所以，菩萨还是要精进地度众生，但是他又不会执着，是因为他知道如幻假有的众生，说如幻的法，度如幻的众生；也没有一个真实的「我」在说法，也是如幻的我嘛，都是如幻假有的，为什么是如幻假有？因为是依他起的。所以依他起的，在唯识学家的主张它不是没有，它是如幻假有。遍计所执是彻底地就是没有，因为它是我执法执的来源。

那圆成实性有没有？在依他起的当下，不起遍计所执，你的圆成实性就能够展现，展现我空、法空的真如，这个是有？还是没有？以唯识的立场来说，它有？还是没有？有的举手！没有的举手！真如也是假的举手！假的你干嘛要证半天！我们修行就是要证得真如，那假的就不要修了嘛，对不对？有啦！它算是真实有啦，就是以那个唯识的立场来说。

所谓的三自性：遍计所执，没有，根本就不存在的，是你自己执着出来的，一切法本来无我，你偏偏要以为有一个我，有我、有法，根本就没有「我」的存在，所以它彻底是没有「我」的存在，没有这个东西的。依他起，不能说它没有，因为因缘所生的那个时候，它现象界还是有，只是说它本体是空的。圆成实，真实有。

为什么要强调这一段呢？因为很多人误解唯识说，你们学习唯识的目的就要证到法无我。我们刚才说我们想要证到法无我，想要破除一切的法执，就要学唯识，所以唯识的目的就是要证到法无我。那什么叫「法无我」呢？就一切法无我，所以就统统都没有，一切法都是没有的哦！那唯识也是法嘛，所以唯识也没有哦！那变成说，唯识它的立场都没有办法站住了。

所以唯识家特别要讲出来说，所谓的「法无我」，说的是什么呢？是「遍计所执」是没有的，说的是这个。因为以为一切法有我，是怎么来的？是遍计所执来的，所以我要破除这个遍计所执，说明那个法无我的立场的话，就是你只要不起遍计所执，就能够说明法无我了。

所以「法无我」是针对这个遍计所执来说的，并不表示说什么都没有。「法无我」的意思是一切法都没有，连唯识也没有，那就错了！这就真正的堕在这个恶取空里面，就是真正的落在空边，这是最大的邪见。所以一定要说清楚，这个三自性它到底是怎么一回事。

那以上这一段，就是今天晚上我们要讲的内容，我们先把它说清楚，因为等下一念书就跟昨天一样，哇！头好大。大家都不喜欢看书，就是有文字障。看到书就哇！所以我们把重点先讲完，大家观念很清楚了之后，我们再看经论，就会很清楚它在说什么。

所以我们现在说到第七颂，解释外人引如来圣教作为他的证明，这个是不能够成立的。所以它的颂文是：

**依彼所化生，世尊密意趣，说有色等处，如化生有情。**

我们现在就比较看得懂这一句在讲什么了。

就是佛说这个「十有色处」，祂的目的是什么呢？就是要这个「依彼所化生」，这个「彼」，就是能够接受十二处教法所教化的众生，叫做「依彼所化生」。就是我们刚才所说的，十二处教是说给谁听的？小乘根性的人听的，因为他们急着想要解脱，所以佛就为他们说十二处教法的内容。所以这个能够接受十二处教法所教化的众生，就是它这边说的「彼」。

然后第二句是「世尊密意趣，说有色等处」。所以，世尊就随顺众生的好乐，以秘密意趣说有色等处，就是说了这十二处教法。所以如果不明白佛说这个教法的秘密意趣的话，然后硬要执着有实有的五根、五境的话，那你就是错会了佛陀说法的用意了，就是你不明白佛为什么要说十二处教的秘密意趣，你就不明白，错解了佛的用意。

那第四句是说「如化生有情」，那这种情况，就有如佛在经中曾经说的化生有情。这里的「化生有情」，指的就是「四有」当中的「中有化生有情」。这个「有」就是存在的意思，存在我们叫做「有」。

那一共有四种存在，譬如说我们现在现实存在的这个生命体，叫做「本有」。我们现在每个人都是本有，因为生命还存在，叫做本有，就是每个人本来存在的生命。那死亡的时候，我们叫做「死有」。死亡之后，还没有受生之前，我们叫做「中有」，就是所谓的中阴身。「去后来先作主公」的那个中阴身，第八识的时候讲。第八阿赖耶识最后离开身体，最先去入胎，所以去后——最后去，最先来，「去后来先作主公」，这个就说明第八阿赖耶识，是这个中阴身，最主要就是指这个第八阿赖耶识，为中有。那当受生的

时候，就叫做「生有」。

那现在讲的这个化生有情，就是在讲中有。

那佛为什么要说这个中有呢？那是因为有一些凡夫还有外道，听了佛说无我的道理，佛说人无我，本来没有我的存在，他一听就害怕。没有我，那死了之后就什么都没有了！人死如灯灭，然后他就堕到恶趣空里面去。他就以为所谓的「无我」是没有我，死了以后也是什么都没有，因此他生起这个害怕、畏惧的心，佛才方便说有一个「中有」。

可是，是不是真的有中有？是不是真的有中阴身？这个第八阿赖耶识是真实存在的吗？你们念过「八识规矩颂」，第八阿赖耶识是真实存在的吗？那个最后离开身体，然后最先去投胎的，那个是真实存在的吗？点头，还是摇头？第八阿赖耶识是真实存在的吗？我们讲八识转识成智的时候，它可以舍去藏识的名称耶！阿赖耶识什么时候舍去阿赖耶识的名称？可以舍去表示它不是真的嘛，不然它应该是不能够舍的嘛。像我们那个不生不灭的真心，它是没有办法舍的。你这所有的东西都舍掉，剩下的那个才是真心。阿赖耶识可以舍掉，表示它不是真的嘛，对不对？第八阿赖耶识也是生灭、生灭的啊！

所以不要以为有一个真实的我，那个叫做中阴身，叫做第八阿赖耶识的它去轮回，没有哦！没有一个我去轮回，也不是真实有一个阿赖耶识去轮回，那只是方便说。

现在要讲，佛是方便说有化生有情，并不表示真的有化生有情。那个说有化生有情，是说给那个断灭空的人讲，讲给他听的，因为他怕人死了什么都没有了，所以佛就方便说有一个中有。这个「中有」是依于这个第八阿赖耶识的相续不断的义上，而假名安立的，不是真正有中有，也不是真的有阿赖耶识。阿赖耶识也是假名，懂吗？我们刚才说了，只要是因缘所生，都不是真实存在的，自性都是空的，阿赖耶识也是生灭生灭的，这样懂吗？我这边一口气断了，然后等一下就形成中阴身了。

中阴身也是前后念生灭、生灭，生灭、生灭的相续，并不是一个真实的，不生不灭的然后去投胎，不是。它整个过程是生灭生灭的相续，我们看起来好像有一个中阴身，但不是真的，不是真实的存在，它只是相续的过程。如果它是真实的，他应该死的时候是怎么样就怎么样，去投胎的时候还是那个样子，你出生还是这样子，那个叫做真实的，对不对？因为它不会变嘛，对不对？它是生灭生灭相续，它一直在变，对不对？离开身体的时候可能是一

团气，还是一团能量，我们也看不见，没有天眼嘛，然后就去入胎了，然后入胎之后胎儿会慢慢长大，也是生灭的嘛，对不对？反正会生灭的，都是无常的，都是无我的。

所以现在唯识学家就用这个来比喻说，因为经量部他们也承认「中有」是假的，那唯识学家才会用这个来比喻。你们既然承认中有是假的，那现在佛说这个十种有色根也是假的，情况就是一样，方便假名安立的这样子而已。所以你既然承认中有是假有，你就不能说所谓的五色根、五境是真实存在的，因为同样的道理。好，这样就把它破除了。

所以，佛虽然说有中有化生的有情，做为生死之间的联系，生跟死中间，怕它说中间什么都没有，所以死了以后又生，这中间用什么联系呢？就用中有来联系，所以也是方便假立的。所以，这个并不表示说有实在的中有的化身有情，而是依于第八阿赖耶识相续不断义上而假名安立的。所以这个「中有」是佛随顺恐惧断灭众生而假安立的，不是真实有化身有情。

这个道理明白了，那我们就知道佛说十二处教，也是依于祂能够度化的众生，来说十二处教的这个内容，这就是佛说这个秘密意趣最主要的原因。就是有这样的一个对象，祂就说十二处教的内容，是为了要他破除对「我」的执着，所以并不表示离心识之外，十二处是真实有的，并不是这个意思。

那讲到这里，经部的学者又提出了质问，他又提出了质疑说：你们唯识学家说，世尊的十二处教是依秘密意趣说的，但是世尊的秘密意趣究竟是什么呢？请你说明白。

然后唯识学家就举出了下面一个偈颂来回答对方的质疑，这就是第八颂，「**显佛说彼十意趣所在**」。就是显示佛说这十种意趣的所在，就是：

**识从自种生，似境相而转，为成内外处，佛说彼为十。**

这就是我们刚才说的「识从自种生」，就是五识的生起必须要以种子为亲因缘，对不对？

那所谓的五根、五境呢？「五根」是五识生起的所依，所依根；「五境」是生起五识的所缘境。所以一个是所依，一个是所缘。然后再加上刚才讲的作意、什么……，一共有九缘，如果是眼识的话。所以五识生起，要以这个种子做为亲因缘。

然后第二句「似境相而转」，然后才会相似转起，看来好像有五种境相的转变生起，其实只是五识的种子和现行而已。

这边的「似境相」这三个字，是显示似有非有，好像有，但是又不是真



实的。这个我们念过「八识规矩颂」就很清楚这个五识的生起，它必须要有种种的因缘之外，它都是八识所变现的。

所以，所依根、所缘境这些其实都不是真实存在的，只能说五根是五识的种子，五境是五识的现行，所以它只是种子跟现行这样而已，就是「似境相而转」。看起来好像有五种境相的转变生起，但是它都不是真实存在的。就是唯识学家都是说，除了心识之外，由心识所变现的一切都不是真实存在的，那现在讲的这个五根、五境，它当然也不是真实存在的。

那第三、第四句，「为成内外处，佛说彼为十」，为了成立内五处、外五处，所以佛方便说彼为十色处，这就是佛说了十色处的内容。

那为什么要说这个内容？佛真正的秘密意趣在哪里呢？就是第九颂，我们看第九颂。「明密说十二处的胜利」，就是说明佛密说十二处的殊胜利益。

因为唯识学家在上面的偈颂解答了问难者的质疑之后，问难者又提出问题说，佛说十二处教既然是佛的秘密意趣，那么这个十二处教究竟对众生有什么利益呢？那唯识学家就用下面的偈颂来回答，就说：

**依此教能入，数取趣无我，所执法无我，复依余教入。**

「依此教」，这个「此教」就是十二处教。依这个十二处教就能够悟入人无我。

这个「数取趣」，就是指众生、或者是有情的另外一个名称。

那为什么叫做数取趣？这个「数取趣」，它的梵语就是叫做「补特伽罗」。它的意思就是说众生随业受果，这边死了那边又生，数取诸趣，所以翻成「数取趣」。就是一下生天，然后一下又堕地狱，然后等一下又当人，这边死了那边生，那边死了又这边生。数数取诸趣，就在五趣当中不断不断地轮回，所以叫做「数取趣」，就是「数取诸趣」的意思。就是在五趣当中不断不断地这边死、那边生，不断不断地轮回的意思。所以这样的轮回，就叫做「众生」，或者是叫做「有情」。所以我们以后看到「数取趣」，就知道它在讲众生的意思。所以「数取趣无我」，就是人无我，很简单。

那佛为什么要说十二教的内容呢？是为了听闻之后就能够悟入所谓的人无我。那这个就是佛说十二处教的秘密意趣，也是佛密说十二处教的殊胜利益，就是让闻法的人能够依此十二处教，能悟入数取趣无我，也就是人无我的道理，这个就是说十二处的密意。

那我们刚才也说了，不是我执断，修行就结束了，因为还没有见性，还

没有见到真心本性，还没有见到自己的佛性，所以没办法成佛，要见到佛性才能成佛。所以虽然说人我执已经空了，但是法我执仍然存在，这就是下面的两句：「所执法无我，复依余教入」。

那要如何使有情悟入「法无我」呢？那就要「复依」，就是还要再依什么呢？内外处教其余的，之余的其它的教法。「余教」就是指唯识。除了十二处教之外的，你依十二处教，只能证到人无我，但是法执还在。所以你想要证到这个法无我，你就必须要依十二处教之外的，就叫做「余教」。所以这边讲的余教，就是十二处教其余的，那个就是「唯识」的意思。

去悟入，意思就是说要你证到法无我的话，你就一定要学习唯识教的内容。唯识的言教，是佛为菩萨根性，想要开悟成佛的众生，秘密宣说的。这个就是佛宣说唯识教的秘密意趣，就是因为它能够证到法无我。那为什么能够证到法无我？我们刚才也说了，因为只有唯识的教法有讲到三自性。

所以我们就知道前面两句颂，是说明怎么证到人无我。这个我们刚才也稍微说了一下，说十二处教就是怎么样去证得到人无我呢？就是我们都以为有一个「我」在看、「我」在听，那你就去分析，其实它是根境识的和合，或者是眼识生起它有九个因缘，这中间没有「我」的存在。所以是谁在看？眼识在看。谁在听？耳识在听。谁在闻？鼻识。谁在尝？舌识。谁在感受？身识，就是这样子。那你就能够明白没有一个「我」在看、在听，就证到人无我了，没有一个「我」的真实存在啊！

所以你真正明白十二处教的内容，这个六根六尘的内容，你就能够悟到「我」不是真实存在的，那你就能够破除我执，就能够证阿罗汉解脱，这个就是佛说十二处教的秘密意趣。

那后面两句，就是说明法无我。就是只有唯识的教法，才能够悟入法无我的道理，所以说「所执法无我，复依余教入」。

那怎么样证到法无我？我们刚才也讲了，在依他起性的当下，你不要起遍计所执。知道它只是自证分所变现的见分跟相分而已，这中间没有我，也没有法的真实存在，就可以证到圆成实。就是遣除了依他起性上面的遍计所执，所显的那个二空真如，就是我空跟法空，你就可以证到了。

然后最后就是要强调，所谓的法无我，不是什么都没有。遍计所执，没有；依他起，如幻假有；圆成实，真实有。这样就不会堕在恶取空当中，这个就是唯识的正义，唯有心识。

所以你不能把唯有心识，这个也是法，然后它也不能成立，一切都不能

够成立。所以一定要「唯识」，唯有心识，这个心识还是暂时要有的。不过唯识学家到最后，在唯识三十颂的时候我们会讲到，唯识学家最后也说，唯识这个识它也是假有的，所以它只是方便假立一个名称，然后要建立我们刚才讲的，轮回，还有善恶、因果，种种的差别，方便假名安立的，也不是真实有的。因为它说唯有心识，你连这个都没有的话，就不用讲了嘛，什么都空的，你讲什么？所以要方便。

像我们念《广论》也是嘛，广论最后你既然要开悟成佛，你就直接说我空、法空就好了，你就直接讲空性就好了，你为什么前面还要道前基础、下士道、中士道、上士道？是为什么？方便假立嘛！告诉你所有的现象有哪些，对不对？就是哪些是依他起的？这些现象界先介绍，先介绍完，然后才告诉你这些都是因缘所生的，自性是空的，不要太执着。所以你行善也不要太执着，善的自性也是空的，恶也不要太排斥，恶的自性是空的。

那你造业还有救，为什么？因为业的自性也是空的，要不然都没救了，对不对？我业障深重，完蛋了。业的自性都是空的，可是它要不要告诉你业的内容？要啊！什么是十善业？什么是十恶业？要讲清楚啊！你做什么事情会堕到三恶道，每个地狱都有它的业因。我们念过「思惟三恶趣苦」就知道，它为什么要把业因讲得那么清楚？如是因、如是果，为什么讲得那么清楚？业的自性是空的，你讲那么多干嘛？所以说这个都假的，就不要管了，那个就是全部堕在空边，这个是没有救的啦！对不对？你执着「有」还有救。

佛法不是这样说嘛，宁愿着有如须弥山，也不要执空如芥子许。像芥菜子那么小的空你都不可以执着，就怕你堕在那个恶取空当中。你执着像须弥山这么大的执着都没关系，为什么？还有救，为什么还有救？告诉你这些是因缘所生，自性是空的，你就破了嘛。可是你执着空，你要用什么破？没救了，没办法破，因为你执着空。跟你说任何的现象界，你都说自性是空的，就空掉了，就没救了嘛，对不对？所以说执着空，不可以像芥菜子这么小的空都不可以执着。

所以我们就要知道佛祂说一切言教的秘密意趣在哪里，祂就是先立再破。祂建立一切的现象界，因为我们活在现象界里面嘛，我们一个也空不了，我们虽然说人无我、法无我，可是我们都空不了，对不对？因为我们活在现象界里面，而且执着得不得了，我执、法执很严重啊！所以佛要好好地吧现象界的内容讲清楚，告诉我们怎么样正确地断恶、然后怎么样正确地修善，最后告诉你善也不可以执着，一切因缘所生法自性都是空的，你就见性了嘛，

是不是？

这是佛设教有祂一定的次第，还有祂的秘密的意趣，那我们要明白。不要说佛说现象界的时候，就执着一切现象界是真实存在的，这就堕在有边；佛说空的时候你又着在空边，一切自性都是空的，然后又堕在空边，这又落在一边了嘛。所以空有两边都不执着，这样才能够真正契入佛说的中道实相。

好，今天刚好讲到一个段落，我们下次就要讨论「极微」的问题，那就是要介绍很多宗派，然后他们不同的说法，虽然蛮枯燥的，可是它也是一种熏习。就是说为什么要分这么多部派佛教？像我们昨天介绍的那些都是小乘的，那当初就是很多不同的部派，从小乘、大乘，就是还细分很多，小乘还有很多不同的部派，从最原始的上座部，一直到大众部、一直到经量部，很多，然后每个都有他不同的见解跟看法、还有主张，然后依他们的见解、主张，跟这个不同的部派，然后互相讨论或者是辩论，也无非就是要找出一个真实的答案，就是真理越辩越明嘛，那辩到最后，当然就是现在讲的这个唯识正义，它就能够显现出来。

要不然我们直接说唯识，唯有心识，没有外在所变的境界可言，可是你有什么证据？对不对？你一定要说很多很多的证据出来啊，是佛说的、还是哪个经、哪个论说的啊。所以我们藉由它这样的一个辩论，你就可以越来越凸显这个唯识的正义。它的主张是你不管怎么攻，都是攻不破的，那你对唯识的这个熏习就越来越坚固，它可以帮助你修行增长信心，然后更快速的怎么样？悟入人无我跟法无我，尽快地去除遍计所执，然后圆成实尽快地显现，就是很快的能够见到我们的真心本性。

所以念唯识，不管对我们现在修学什么法门，它都是非常有帮助的，因为你知道唯心所现、唯识所变，就一切问题都可以解决了嘛。我们在前一个晚上讲得很清楚，相信大家都悟了不少，不是「耽误」的「误」，是「开悟」的「悟」。

好，那我们就是要继续地加油！虽然它有一些理论的辩论，可是我们就把它当作是熏习，因为它可以帮助我们的思路更清晰，然后也可以栽培我们有一天说法的时候可以辩才无碍，也不错啦！不然人家一问，你就倒了，因为你没有常常去怎样？把你的思路去作种种的训练，所以那个因明学也是很好的训练，什么宗、因、喻，虽然看了就要晕倒，可是它真的是很好的训练。

好，我们这一次就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。

