

唯识二十颂
第五讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
2013年5月21日

各位居士大德！阿弥陀佛！晚上好！

我们今天看「唯识二十颂」。

前面的第三颂说「一切如地狱」，就是指前面所说外人的四个问难，有如地狱一样，它就是用「地狱」来作比喻。

地狱所有的众生共同见到狱卒，还有铁狗、铁鸟、刀山、剑树，这等等的种种刑具，这就是「同见狱卒等」第二句。说明这一切的境界都有它一定的处所和时间，而且相续是不决定的。不但所见的境界相同，还共同遭受譬如说断头，或者是剖腹，或者是火烧，或者是水煮的种种痛苦。那在受苦的时候也感觉到皮肤糜烂，非常的痛苦，而且一切这么的逼真，所以我们在受报的时候也是觉得一切都是真实存在的，所以就好像有它真实的作用，所以说「能为逼害事」。

这样就总答第一颂的外境处所决定，外境时间决定，相续不决定，万物各有它的作用，这四个问题，证明只有心识，没有真实的外境，这个唯识的道理都是能够成立的，所以说「故四义皆成」，这四种义理都是可以成立的。

那唯识学家虽然提出这样的论述，但并不是所有的学派都承认地狱中的狱卒是假有的，说唯有内在的心识，外在的境界都不是真实存在的，那地狱的狱卒当然也是假有的，但不是所有的学派它都能够承认这样的说法。

尤其是大众部跟正量部的学者，他们就有意见，所以就问：你们唯识学家是根据什么理由，证明狱卒这等等的内容，它不是真实的有情？那唯识学家就回答说：我们认为狱卒这等等的内容是假有的，当然是有相当多的理由可以说明。

但是，现在反问你们：你们说这一切都是实有的，那我看这个是有很多方面是说不过去的。

譬如说：如果说狱卒是真实的有情，它应该要受地狱的苦，那现在不但这些狱卒不受地狱的苦，而且它还可以逼恼其它地狱的众生，可见这个狱卒

不是真实的有情。而且，它也不是属于地狱道所摄的。因为如果是属于地狱道，它就应该跟地狱的众生一样，就是长得身形也一样，力气大小也一样。那凭什么这些地狱的众生，看到这个狱卒这么样的害怕，生起了无限的恐怖跟畏惧？如果同样都是地狱的众生，应该是互相逼害，对不对？没有说我看到你，我就赶快逃，所以既然是属于同一道的众生，就应该互相逼害才对，没有理由说见到狱卒就生起极大的恐怖跟畏惧。而且，再说地狱非常的苦，自己的苦都忍受不了了，哪里还能够逼害其它的众生？

这样我们说了四个理由，所以基于以上这四个理由，可见狱卒是假有的，而且它不是属于地狱的众生，不是属于地狱所摄。

那说到这里，大众部跟正量部的学者又为自己辩解。他说：你们唯识学家说狱卒不是属于地狱道的众生，那它也可能是其它道，因为我们一共有六道，或者是讲五趣。讲六道就是有包含阿修罗，如果讲五趣众生的话，就是阿修罗道并到天道里面去，就剩下五趣。不管是六道还是五趣，除了地狱道之外，还有其它的，那我也可以说这些狱卒是属于其它道，它只是生到地狱里面，去折磨这些地狱的众生而已。总而言之，我还是认为狱卒是真实的有情。

那唯识学家说：如果是属于其它道的众生，就不应该生在地狱当中，不是这样子？听起来很有道理。

可是大众部和正量部的学者，他又提出了论证，佛经上说的噢！佛说的噢！说什么？天道里面有畜生，譬如说我们知道龙，龙不是我们地球上有的东西，虽然是可以画出龙的形像，可是牠是属于天道，牠是生在天道，可是牠本身是畜生，可是牠生在天道。还有，譬如说麒麟、仙鹤、凤凰，这些牠们都是属于畜生道，但是因为过去善业的因缘，牠们可以生在天上，但是牠们本身又是畜生道。所以现在大众部跟正量部的学者，他就提出了这个论证，证明说有这样的例子啊，不是属于天道的，但是牠可以生在天道当中，然后享受是跟天一样的福报，福报是跟天道相似的，因为善业的因缘所感得的这个福报，跟天是相似，可是牠本身又是畜生道，牠生在天上。所以你们唯识学家不能说不属于地狱的，就不会生在……其它道的就不可能生在地狱当中，不是啊，天道就明明有畜生道的众生在里面。

那天道既然可以有其它道的有情去受生，那为什么地狱道，你就不许有

其它的有情去受生呢？所以我也可以说那个狱卒它是属于鬼道去地狱受生的，然后那些铁鸟、铁狗、牛头马面，它也可能畜生道然后到地狱道受生，对不对？到那边受生的目的，就是来逼害这些地狱的有情。

所以，唯识学家就用偈颂来破斥它这个理论，就是我们看的这个第四个颂，「**显外举喻及理不成立**」，就是显示外人所举的这个比喻以及所说的道理都是不成立的。

这个「外人」，就是我们现在讲的大众部还有正量部的。那大众部它又叫做「摩诃僧祇」，所以我们在经论上，尤其是小乘的经论，因为这些部派都是属于小乘的部派，如果我们在经论上看到摩诃僧祇，就知道它讲的是大众部，它是音译，音译是摩诃僧祇。然后还有就是正量部，正量部它是由犍子部分出来的。所以这边的「外人」指的是大众部，还有正量部、或者是犍子部，因为正量部是由犍子部分出来的，所以我们也可以说它也同时在破犍子部他们的主张。

所以这边的「外人」，就是显示这些小乘的部派，他们所举的这个比喻，就是刚才讲的这个比喻，以天道的畜生来作比喻，这个比喻是错的，是不能够成立的。而且他所说的道理也是不可以成立的，那凭什么呢？就是下面这个偈颂来回答这个问题，就是：

如天上傍生，地狱中不尔，所执傍生鬼，不受彼苦故。

就是你们现在说，就像天上的那个傍生，傍生就是畜生道的意思，那这边的天上指的就是欲界天，因为我们知道欲界有六天，有所谓的地居天、还有空居天。那地居天就是以须弥山为主，地居天，就是居住在地上的众生，那这个地上就是须弥山，在须弥山半山腰的，我们就知道它是四天王天，在山顶就是忉利天。那再上去就是虚空了，依空而住的，我们就叫做空居天，就是依空而住，它有四天：就是夜摩天、兜率天、化乐天、还有他化自在天，这个是空居天的四天。这就是天上的欲界六天，天上的这个畜生。

那地居天跟空居天它所居住的畜生又不同，像地居天的话，它是有龙、麒麟、大蟒蛇，蟒神，密教的就知道，那个全身很多眼睛的，还有就是大鹏金翅鸟，这些是属于欲界天的地居天的畜生，生在那个地方。然后空居天有仙鹤、凤凰、还有孔雀，这个是属于空居天的畜生，牠们都是生在天上。所以它现在说天上的傍生，就是不管是地居天还是空居天的这些畜生类跟地

狱，现在我们讲的地狱中的牛头马面、铁狗、铁鸟等等，这个情况是不一样的，是不相同的。

所以说「如天上傍生，地狱中不尔」，「不尔」就是其实它是不相同，这种情况不可以把它放在一起讨论，因为是不同的情况。

那为什么不同呢？其中最大的不同，就是天上的傍生，牠是由牠自己所造的善业，由这个善业的因缘，然后生在天上，生在这个欲界天的天道当中，而且牠能够享受天道的乐果。所以牠们虽然不是属于天道，是属于畜生道，但是牠们可以享受天道的乐果。

那地狱中的狱卒，还有牛头马面、铁狗、铁鸟这些，它们不是真正地狱的众生，而是由地狱中的这些众生心识所变现出来的，这些鬼、或者是畜生，不是真正的鬼道，或者是畜生道的众生，不是，而是地狱众生心识所变现的。而且它不会受到地狱的苦，它不会受到地狱的苦，所以跟现在你讲的那个比喻，情况是不同的，所以说「不尔」。

那我们怎么证明地狱中的狱卒，这些铁狗、铁鸟这些，它是假有的呢？很简单嘛，因为它们在地狱中就是没有受到譬如地狱的火，再怎么燃烧也烧不到它，它也不会觉得很热，对不对？火烧地狱，里面在哀号，可是它没事，对不对？那不管是黑绳地狱，这样子用那个黑绳这样一弹，身上看弹出几条线，然后就切几块，也没有切到它，对不对？所以这些都没有事，可见它们是地狱众生心识上所现的幻象。所以虽然是在地狱，但是它们不受地狱的苦，因此可以证明它们是假有的，不是真正的地狱的众生。

所以这个偈颂当中说「所执傍生鬼，不受彼苦故」，就是你们所执的那个地狱的狱卒，说这些狱卒是鬼道的众生去受生的，然后这些铁狗、铁鸟它们是畜生道去受生的，这个讲的是不对的，为什么？因为它们不受地狱应该受的这个苦的缘故。

所以它们和天道的傍生最大的不同，就是天道的傍生它们是受天道的乐果，但是地狱中的这些傍生，它是不受地狱的苦。一个是有受乐，一个是不会受地狱的苦，这是它们最大的不同，这样就回答了小乘外人的问难。

那也许又有人要问说，这个天上的傍生，既然是由牠各自所造的善业才能够生在天上，可是牠为什么又是堕在恶道呢？就是畜生道是三恶道，牠有善业生在天上，但是牠为什么又是属于畜生道？这不是很奇怪吗？那这个也

是有原因的。因为这一类的傍生，牠们在前生，或者是多生以前曾经得到人身，行十善业，因为这样的一个善业的因缘，所以到牠这一生善业成熟，因此可以生在天上。可是，因为牠根性愚痴，因为我们知道畜生道就是愚痴的业最重，因为牠们根性愚痴的缘故，又堕在傍生道当中。这就是为什么牠们有善业生在天上，但是又属于畜生道的原因在这里。

所以由以上的说明，我们就可以知道一个结论，就是地狱中我们所看见的这些狱卒、狗、乌鸦（就是鸟），它既不是地狱的有情，它不是属于地狱，刚刚已经证明过它不是属于地狱，要不然它应该会受苦。它不会受苦，所以它不是地狱。那你说它属于畜生吗？它又不属于畜生，它属于饿鬼吗？也不是属于饿鬼。也不属于人，也不属于天，那它到底属于哪一道？每一道都不属于，因此可以证明它是假有的，就是用这样的一个论证来证明狱卒等等，它不是真实的有情。

以上就是破斥大众部、还有正量部的论证，这是第四个颂。

那我们看第五个颂，第五个颂它是「**破有部说业力生非理**」。

这个「有部」，就是「说一切有部」，说一切有部，我们又简称「有部」。那它的音译就是「萨婆多部」，所以我们在小乘经论上，如果看到萨婆多部，我们就知道它指的是说一切有部。

那就是第五颂，是破说一切有部。他们说这些狱卒，我们昨天稍微有介绍了一下，狱卒是地狱众生的业力怎么样？所现的，是业力所生的，还有外大种，就是异大种，就是说它的业力先生起什么？四大种，然后四大种再变现种种的狱卒等等的这个地狱的境界，这个是非理的，非理就是不合道理的，为什么不合道理？当然要讲清楚说明白，在后面。

所以第五颂：**若许由业力，有异大种生，起如是转变，于识何不许。**

所以第五颂它是破说一切有部的主张。那说一切有部它是跟刚刚那个大众部还有正量部是不同的，因为大众部跟正量部它是从头到尾都主张狱卒是真实的有情，是实有的。可是现在说一切有部，它可以同意说地狱中的狱卒它不是真实的有情，它可以同意，那它是怎么来的呢？就是由地狱众生的业力，过去所造地狱的业力，所以它生在地狱的时候，就由业力生起这个四大种，然后再由这个四大种再变现出种种的狱卒等等的，铁狗、铁鸟等等的这个内容，所以是以地狱的业力为增上缘，那在这一世当中招引异大种。

那为什么称为异大种？这个异大种就是……像我们就是四大种，我们不是说色身是地、水、火、风四大的假合，所以地、水、火、风我们就称为四大种，那现在它来一个「异」，就是不一样，跟我们现在讲的，我们的色身是由地、水、火、风四大种所因缘和合而有的，这个情况是不一样的。因为它这个四大种是业力所现的，然后变出另外的狱卒这些，铁鸟、铁狗，不是地狱的本身的众生，是自己身上是有这个四大种，是它自己身之外，由业力再变现出另外的种种的景象，所以它称为「异」。这个「异」就是不同于平常我们说的这个四大种，因为我们平常说的四大种是我本身的，我自身所摄的，我自己本身的四大种。它现在不是，是它自身之外，再由业力所变现的，所以称为「异大种」，就是不同，而且它是心识之外再生出来的。

所以它是先有这个地狱众生过去所造的这个业力，再由业力招感这个异大种，然后再生起像狱卒、狗鸟等等的，各种形色、显色、异貌量，还有力量，就是四种情况，就是我们四大种，就是显现我们色法讲过，它有形色、有显色，应该是都忘光了，不过没关系。

就是说我们要形成种种不同的样貌，它一定有形，还有各种的颜色。所以它这个异大种是由业力所生的，所招引的，然后这个异大种又生起不同的粗细的、殊胜的形色；或者是红色的、黑色的，殊胜的显色；或者是长、或者是短的，奇异的样貌，就是异貌量，我们称为奇异的样貌，就是各种不一样，狱卒也长得不一样，牛头马面，还是什么铁鸟铁狗，每个都不一样，所以它是再现出种种或长或短，奇异的样貌，我们叫做异貌量；或者是有的力量，比较强有的力量，比较弱的那个力量。

所以它一共现出四种情况：形色、显色、异貌量，还有那个力量，强或者是弱的这个力量。那为什么叫做殊胜的形色、显色？为什么这四种所变现的内容都是殊胜的呢？就是它一定要强过地狱众生，它才可以欺负它嘛，所以用这个殊胜来比喻说它这个四种，不管是形色、还是显色、还是样貌，或者是力量，都是比地狱的有情还要强大得很多，所以它用「殊胜」，用这个「胜」来形容所变现这个四种的内容，都会比地狱的众生还要强很多。

那这些心识之外，由业力生的狱卒，并不是真实的，是由业力所感，才会显现出各种的刑罚。各种的刑罚，它为什么会又现出各种的刑罚呢？是为了要使堕在地狱的这些众生，生起恐怖的心理，因此它变了种种的那种逼害

的境界。譬如说我们刚才讲的黑绳地狱，就是用黑绳在身上弹出几条线，然后就开始切，那切完痛苦得不得了，然后等一下又恢复，又活过来了，然后等一下又切八块，然后又痛死了，昏死过去，然后等一下又活过来，这样一直重复同样的苦。

那这样的景象是怎么变的呢？就是现在讲的，异大种所变的。或者是我们也知道那个众合地狱，它就是有譬如两座山，它是羊的头的两座山，本来很远，然后慢慢靠近、慢慢靠近，就是把这些地狱的众生都赶在两山的中间，全部都在这边中间集合，然后两山开始靠近怎样？压得扁扁的，骨头也碎了，然后肉也烂了，血流成河，然后两山再分开，然后这些地狱的众生再活过来，活过来之后再压，就这样子一直重复，或者是我们昨天讲的那个铁刺林，爬树爬上去那个刺就往下刺，全身遍体鳞伤，然后爬下来的时候，那个刺又往上，又遍体鳞伤，还有就是那个鸟，铁之鸟，就是啄人的眼睛，还有吃你的心肝这样子，就是这些逼害有情的事情，也是这个异大种所变现的，目的就是要使这些地狱的众生生起恐怖的心理，因此变现了种种折磨人的境界，这个就是说一切有部的论调，他们的主张是这样子。

那听完了说一切有部的主张之后，唯识学家就破斥，用这个偈颂来破斥，它说：若许由业力，有异大种生，起如是转变，于识何不许。

就是若是你们允许地狱中的狱卒，是由地狱众生的业力所招感的，所以才有离开这个心识，另外别有异大种的生起，生起什么呢？就是我们刚才讲的，种种的形色、显色、异样貌、还有力量，这种种的恶相转变起来，你们允许是这样子，那为什么不承认我们所说的，这些狱卒是由心识所转变的呢？就是应该要承认是心识所变现的，而不是你们所说的由业力来转变。

是你自己的内识所变现的种种的狱卒、种种的境界，你们为什么不承认就是你自己的内识变现就好，你干嘛那么麻烦？业力先变成异大种，异大种再变现这么多内容，而且它们是离开你心识之外的一些东西，而不是你自己心识所变现的。你们既然承认它是业力所生的，为什么你们不能够承认它是由我们心识所变现的呢？这个偈颂的意思就是这样子。

就是说你们有部，既然允许地狱中的狱卒、狗、这些鸟，不是真实的有情，只是恶业所招感的异大种，然后转变生起种种的形色、显色、样貌、力量而已，那为什么不进一步的，你就直接承认说狱卒等等是唯识所变的就好

了嘛！

那这个说一切有部一听到这个唯识学家的这个破斥，又不服气了，又辩输了，然后就再引这个经部（经量部）所说的，另外一套理论再来辩论，这就是第六颂，「破经部说业熏习余处」。

第六颂是破除经部，就是经量部，经量部简称「经部」，它是由刚才说的说一切有部所分出来的。所以先有说一切有部，再由说一切有部再分出这个经量部。所以他们的主张就是又有改进一点点，但是还是没有唯识的这么正确。但是比说一切有部已经好多了，又进步一点点，应该这样说。

所以这个第六颂它主要就是破除这个经部，它说是由「业熏习」，这个我们昨天也稍微介绍了。它说是由过去的恶业，熏习成这个业力的种子，那这种子熏习到哪里去？这问题就出在这里嘛。就是由这个业力的种子所变现的，这个都 O.K.。可是你这个过去所造的业力受熏，熏到哪里？那唯识是熏到第八阿赖耶识，可是经量部说不是，它是熏在这个五根还有五境，还有就是识类这个当中。

所以现在要破除的就是说，它「业的熏习在余处」，这个「余处」就是如果站在唯识家的立场，你说的那些，不管你熏到哪里去，只要不是第八阿赖耶识，我都说是余处，余处就是其它的地方。你这个业熏习成种子，这个受熏到什么地方，除了第八阿赖耶识之外，你说出来的那个地方都是其它的地方，我叫做「余处」。所以现在就是说，你「业熏习在余处」是错的，不管你说的是色根还是识类，在唯识学家的立场来说，都叫做「余处」，这个是错的。你所有业力的种子，应该都含藏在第八阿赖耶识，等到因缘成熟的时候，就由这些业种子来变现种种的身心世界，应该是这样子才是正确的。

所以，我们看经量部他是怎么说的呢？那刚刚辩到说，问难者看到自己的意见又被唯识学家所破，他就再提出经量部学者的主张来解救自己，那他们说什么呢？

他们说地狱中的狱卒，我们也不认为它们是真实的有情，它们是由地狱的众生过去所造的恶业，然后熏习成种子，藏在色根、还有识类当中，等到这个堕入地狱受苦的时候，先前的这些所熏习的业的种子，就会招感狱卒的果报出现。那这样听起来好像还很 O.K.，对不对？那现在这个问题就是说，你这个业力到底熏到哪里去了？

那说到这个受熏处，在经部很多的论师当中，有很多不同的说法，但是最主要的有两种说法。就是我造业之后，这些种子熏到什么地方去了？

第一个是熏到六根去了，所以六根是所熏习的，特别是前五色根，就是眼耳鼻舌身，这五色根是最主要熏习的地方。他们的主张是说你要受熏的话，一定是要有相当的安定性嘛，你不能说有间断。像第六意识有间断，对不对？有没有？我们讲过，第六意识在有些时候它是有间断的，它不能够恒常相续，那有间断的就不可以当作受熏的地方。那在欲界还有色界当中，这个色身是一直都在的，只要你活着的话都在，对不对？所以我把这个受熏的种子，熏到我的这个前五色根的话，这个应该就是有它的安定性，因为我的这个色身没有间断，所以这个是他们的说法。

那为什么不熏到第六识呢？就是我们刚才讲的，因为欲界还有色界当中，第六识的活动有时候是有所间断的，所以是不能够接受熏习，所以业力的熏习只有熏习在色根当中。

那到了无色界怎么办？无色界没有色身嘛，所以就是只有熏到什么？它的识类。因为无色界当中没有色，所以业力的熏习只有熏习在这个识类当中。所谓的识类，就是后念识是前念识的同类，就是我前念灭了，后念就生起，那后念生起又变成前念，然后灭了，后念又生起。所以前念识跟后念识同样是识类，都是同一类，是「识」这一类。前念识、后念识一直恒常相续，所以我也可以熏在这个中间。因为前念、后念它念念相续，一直相续、一直相续，它没有间断，所以，这些业力的种子就熏到这个识类当中。

所以，虽然前念、后念它是在时间上是有前后的差别，前念、后念的差别，但是因为前识跟后识它都同样是识，它的种类是相同的，就称为「识类」，都是属于「识」这一类，所以它是可以受熏的。

所以它们有两种受熏的地方，第一个是前五色根，第二个是什么？识类，这个就是「色心互持种子说」。我可以熏到前五色根，这个是「色」，我也可以熏到这个识类，这个属于心，心识嘛，色心互相持这个种子，受熏的种子，这个种子受熏在哪里呢？就是前五色根，或者是识类，所以它是由色、还有心来互相持这个种子，使造业的这个业力的种子不会坏失，这就是他们的说法。

造业的时候会熏习成业力的种子，这个部分唯识家是承认的。但是说到

受熏处，唯识家就不能够认同了嘛。刚才说什么五色根，又是什么识类，这个是唯识家绝对不能够承认的，不能够认同的。因为唯识学家就认为，只有遍三界的阿赖耶识它是真正的受熏处，不管你是欲界、色界、还是无色界，它都有心识的活动。

可是你如果生在无想定，就是你如果生无想定、无想定、还有灭尽定，这个时候前六识、还有第七识，有时候是间断的。譬如说你生无想定或者是无想天的时候，你的前六识是停止活动的嘛，「无想」，想心所就是第六意识，你把想心所灭了，你就可以入无想定，死后生无想定，所以这两个情况是前五识、还有第六意识暂时不活动的，但是还有第七识、第八识，对不对？那到灭尽定的话，灭尽定就是前五识没有活动，第六识没有活动，第七识也暂时没有活动，但是它还有第八阿赖耶识，对不对？

所以，意思就是什么呢？就是说你只要是在三界，不管是欲界、色界、无色界，你都有第八阿赖耶识可以成为你的受熏处，虽然你前五识不活动了，第六识不活动，第七识不活动都 O.K.，因为你还有第八识，它是受熏的地方。所以只有第八阿赖耶识才是真正的受熏处，一切业力的种子都含藏在第八阿赖耶识，这样才对。

所以经量部他们不承认有第七识、第八识，因此才会有这样的过失，有那个找不到受熏处，然后他就说又是五色根，然后又是识类，其实那个说法也不是很圆满的。所以经量部他们说的色根、识类，在唯识学家看来，就是根本没有受熏的资格。

就像你们经量部所说的，假定你前后的心识同类就可以受熏的话，那问题很严重了哦！我凡夫是染污的心识，你圣人是清净的心识，我们都是属于识啊，难道我们就可以互相受熏吗？不对嘛！我是染污的凡夫，你是清净的圣者的心识，你不能说同样属于识，就可以互熏，不可以的。一个是清净，一个是染污的，所以它是有过失的。

你不能说同类就可以受熏，你说同类可以受熏的话，那我的眼耳鼻舌身意，六根都属于根类，难道它可以互相受熏吗？眼根跟耳根可以受熏？不可以嘛。所以眼耳鼻舌身意属于六根，你不能说同都样属于根，所以就可以互熏，不可以，是不能够成立。

那色受想行识，五蕴，你不能说我都是属于同一蕴，所以我色受想行识

这五蕴可以互熏。所以你们经量部，如果承认你的六根可以互熏，然后你的五蕴可以互熏的话，我就可以承认刚才讲的五色根、或者是识类可以受熏。可是你们自己也不能够承认，经量部也是说不可能啊！这个六根也不可能，虽然它们都是属于同样是根这一类，五蕴也属于蕴同一类，可是它们应该也是不能够互相受熏，他们自己也不能够承认。因此，同理可证，你刚才讲的那个也不能够受熏，你不能说同样属于识，因此它可以受熏，因此就把它破除了他的论点——前后识是同类受熏，这个是不能够成立的。所以，只有第八阿赖耶识是真正的受熏处。

所以唯识家就对经部论师的主张，举出了下面的偈颂来给予破斥。

业熏习余处，执余处有果，所熏识有果，不许有何因。

看不懂，对不对？熏习，业的熏习，「熏习在余处」，我们刚才讲了，第一句「业熏习余处」是说，我们在造业的时候，它这个业熏习在余处，余处就是第八阿赖耶识，所以这个第一个「余处」，指的是阿赖耶识，业力的熏习是熏习到阿赖耶识当中，不是熏习在色根、识类等等的余处。所以第二个「余处」，指的是色根、识类，因为这些其余的地方，是根本不能够接受熏习的。那不能够接受熏习的余处，你们反而执着该余处有它所感受的果报。

那真正所受熏的第八阿赖耶识，本来是有狱卒等等的果转变现起的，你们反而不承认，不知道是什么原因，这个就是第三句、第四句所说的「所熏识有果，不许有何因」。

这个「所熏识」，就是指第八阿赖耶识，刚才讲第八阿赖耶识才是真正的受熏处，所以它这边的第三句「所熏识」，就是指第八阿赖耶识，它才是真正含藏一切种子的地方，然后它能够变现出种种的果报，所以说「所熏识有果」，它才是真正有果报的。

你们刚才讲的，说那个「余处」，就是色根、识类，它是没有办法生起果报的，你们反而执着说它可以生起果报，真正能够生起果报的第八阿赖耶识，你们反而是不能够承认，这到底是什么原因呢？这句偈颂就是这个意思。

所以我们就知道颂中的「余处」，它站在唯识家的立场来看，色根跟识类就是余处，站在其它学派的立场，尤其现在讲的经量部的立场来看，第八阿赖耶识就是余处，对不对？我主张是这个，然后你另外的就是余处，所以第一个余处跟第二个余处的内容不一样，就是你站在什么立场来看。站在唯

识家的立场，除了第八阿赖耶识之外，就是余处；站在经部宗的立场，他所主张的色根跟识类，其它的就是余处，就是你们第八阿赖耶识就变成余处了，这样应该没有很难懂。所以这边两个余处，都叫做余处，可是它的内容是不一样的。

所以真正「所熏释」是第八阿赖耶识，它是业所熏的地方，本来是有果的，你们不承认。反而那个没有果的受熏处，业它是没有办法受熏到那个地方去的，那个色根跟识类，你们反而认为那个是能够现起种种，像狱卒这些的果报的，这个到底是什么原因呢？

经量部的学者他就回答说，你问我有什么理由要这样说，那我当然有我的理由嘛。我是依于如来圣教说的，开玩笑！我不是自己说的！是佛说的！如来圣教是这样说。因为如来圣教就有讲到五根、五处嘛，有说到所谓的十有色处：内有五色根，眼耳鼻舌身是内五根处；外有色声香味触，这是外五境处。这个十有色处它是属于色法，色法我们念过了，还记得吗？五根、六尘，一共是十一个色法，有没有？所以它现在讲的这个内五根还有外五境，它是属于「十有色处」，这个是佛陀自己说的啊！佛陀说有十有色处。

那唯识学家为了要破除这个十有色处是佛的方便说，佛另外还有密意。佛说十有色处并不是表示十有色处是真实存在的，有另外佛陀说法的密意。那至于密意的内容，我们就到明天再来详细解释。它就是第七颂所说的，「释外引圣教为证不成」，就是它要解释外人，就是经部宗他们引这个如来圣教作为证明，是不能够成立的。

这个我们就明天再说，因为时间快到了，怕讲不完，今天就讲到这里。
愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。