

八識規矩頌
第七講
(第七識頌)
最尊貴的淨蓮上師講解
講於新加坡 Orchid Country Club
二〇一二年八月二十七日

法師！各位師兄！各位居士大德！晚上好！

我們今天介紹第七末那識。

那為什麼稱為「末那」呢？「末那」是印度話，那翻成中文，就是「意」的意思。「意」，是思量的意思，也就是思慮、量度。第七末那識思慮量度有一個「我」，那這個「我」是怎麼產生的呢？就是緣第八阿賴耶識的見分的時候產生的，所以第七識在緣第八識見分的時候，把它思慮量度為「我」，這就是我們我執的來源。我們會以為有一個「我」，其實是非量的，並沒有一個真實的「我」存在，那這個「我」是怎麼產生的？其實是第七識的見分，它在緣第八識的見分的時候，把它當做是「我」。

所以現在講這個「末那」，它是思量的意思，就是思慮量度有一個「我」，那這個我「我」是怎麼產生的？就是它在緣第八識見分的時候，把第八識的見分執為「我」，這就是「我」的來源。所以我們知道第七識它稱為「末那」，「末那」就是「意」的意思，也是思量的意思。

另外，它也稱為意根，因為它是第六意識所依之根。我們前面介紹過第六識跟第七識它們的關係非常的密切，因為第七識稱為染淨依，所以第六識是清淨的還是染污的，完全看第七識。第七識它還沒有轉識成智之前，第六識念念是染污的，那第七識轉成清淨以後，那第六識才可能念念是清淨的。就是當第七識念念是無我的時候，我們說恆審思量，在沒有轉識成智之前，我們是恆審思量有一個「我」，那證到無我之後，是恆審思量「無我」，所以這時候的第七識是念念無我的，因此第六識也是念念清淨的。

所以我們知道，在第七識沒有轉之前，我們不管如何的努力，那個「我」都是非常的難斷，那「我」沒有斷之前，我們所有的什麼善法、功德全部都是染污的，就是它一定只有人天果報，不能夠出三界。所有的善法功德只感得人天果報，除非你念念無我，行所有的善法功德，你才可能出三界，那個功德才是清淨的，要不然都有一個「我」嘛！「我」在行善、「我」在累積

功德，所以這時候第七識念念是染污的。

所以第六識它依什麼呢？依第七識，所以第七識是第六識意識所依，所以它稱為「意根」。第六意識所依之根，所以第七識叫做「意根」。第六識叫做「意識」，第七識叫做「意根」。「意識」跟「意根」很容易混淆，所以常常就不翻意根，而稱為末那，它的原因在這裡。所以我們就說第七末那識，而不說意根，意根常常會跟意識混淆，所以我們就保留它原來的音，不去翻譯。

所以我們現在就得到一個結論，第七識稱為「末那」，也叫做「意根」，也叫做「思量」，所以以後看到末那、意根、思量，我們都知道它指的是第七識，這樣就可以了。

那第七識它要生起，需要哪些因緣呢？因為一切法因緣所生，第七識要生起作用，也必須要有它的因緣。那在八個識當中，第七識所需要的緣最少，它只需要三個緣，就是根本依、作意，還有它自己的種子。「根本依」我們前面也介紹過，所謂的根本依就是指第八阿賴耶識，它是諸識的根本，八個識一切識要生起，就一定要有第八阿賴耶識，所以第八阿賴耶識是諸識生起的根本依。所以現在第七識要生起作用，當然也是要有這個根本依，指的是第八阿賴耶識。那「作意」我們也講過，一切心識的活動，一定要有作意。第三個，是自己的種子，這個也是一定要有的，一切心識的活動也一定要有自己的種子生起，所以各識都自有它的種子，稱為種子依，那也就是生起諸識的「親因緣」。那它所緣的，我們稱為「所緣緣」。那還有一個「增上緣」，像作意，其他的，除了親因緣跟所緣緣之外的，我們都稱為增上緣，就是之前提到的空間、光明、分別依——就是第六意識分別依……這個等等的，除了親因緣跟所緣緣之外的，都是屬於增上緣的部分。

所以，在唯識裡面就講到了有四緣：一定有「親因緣」，就是它自識的種子；然後還要有它的所緣的對境，有能緣的心，還要有它的所緣的對境，有能緣的心，還有所緣的境。能緣的心叫做見分，所緣的境叫相分，這個之前我們都介紹過了。所以它的所緣境，就是它的「所緣緣」；還有，其他的就是「增上緣」；另外一個「等無間緣」，就是說它前念滅、後念生，這個中間是相續不間斷的，叫做「等無間緣」，就是平等沒有間斷，叫做「等無間」。「無間」就是沒有間斷，平等沒有間斷的相續的活動。所以，它一定是具有

四緣。

所以我們現在也要知道的是，第七識它所需要的緣，就是有根本依、作意、還有自種子，這三緣就可以生起它的活動了。

好，我們看第七識頌，也是分為兩個部分，第一個部分是有關於有漏雜染識的部分。

首先看第一個偈頌：帶質、有覆、通情本，隨緣執我量為非。

這個我們現在看到就比較熟悉了，對不對？「帶質」，就是前面我們說的真帶質，這是說明它的識境。所以，這兩句頌是說明第七識的識境、識性、還有識量。識境，就是帶質境；識性，是有覆無記性；識量，是屬於非量。那我們一個一個解釋。

第一個「帶質」，就是說第七識在三境當中，它是屬於真帶質境的，我們前面也介紹過「以心緣心真帶質」，有沒有？還記得嗎？中間相分兩頭生。以心緣心，就是兩個都是見分，我們說能緣的心叫見分，所以我們看「以心緣心」，這個「心」就是屬於見分，哪兩個見分呢？就是第七識的見分，緣第八識的見分，執為「我」，對不對？所以是兩個見分，就是「以心緣心」。「中間相分」，以心緣心之後，它產生這個我執，就是「我」的這個相分，是兩頭生的，就是兩個見分所生的。「兩頭」，就是一頭是能緣的心，就是第七識的見分；另外一頭，就是所緣境，就是第七識所緣的第八識的見分，是第七識的所緣境。

所以，能緣的心是第七識的見分，所緣的境是第八識的見分，所以第七識的見分再緣第八識的見分的時候，就是第七識的見分依託第八識的見分為本質，因為這個帶質這個「質」，就是帶有本質，這個本質是什麼？就是第八識的見分為本質。第七識的見分依託第八識的見分為本質，然後變起自心中的相分，就是這個「我」，做為自己的所緣，這個所緣的境就是第八識的見分，所以是真帶質境。

以心緣心真帶質，帶有什麼本質呢？第八識的見分為本質，然後變現起相分，成為自己的所緣。所以這個所緣境是第八識的見分來的，它依託第八識的見分為本質，然後變現成自己所緣的那個相分境。所以，第一個「帶質」我們就明白，第七識它是屬於真帶質境。

第二個「有覆」，是說明第七識在三性當中，它是屬於有覆無記性的，

所以這個「有覆」，就是有所蓋覆的意思。

第七識恆常與四惑相應，就是第七識在沒有轉識成智之前，念念都是有什麼？我貪、我癡、我見、我慢這四個根本煩惱，我們叫做四惑。恆常與四惑相應，就是說從來沒有間斷過。「恆常」就是沒有間斷過，念念都有我貪、我癡、我見、我慢。這個很恐怖對不對？我們每個念頭都有這四個，從來沒有間斷過，睡著了在夢裡也有，這樣懂嗎？

前面我們說第六識還有五無心位，五種有間斷的，可是第七識是恆常沒有間斷的，念念都有我貪、我癡（我癡就是無明，不明白我的道理）、然後我見、我慢。那這個為什麼很嚴重呢？因為它蓋覆……這四個根本煩惱會蓋覆我們的真如本性，沒有辦法現前。我們不是說要讓我們的真如自性現前嗎？希望能夠開悟嗎？希望能夠明心見性，見到我們的真如本性，可是為什麼我們見不到？問題就出在第七識，懂嗎？念念都有這個四惑相應，因此我們雖然本自具足，菩提自性本自具足，但是它就是不現前，為什麼？因為第七識是有覆無記性，「有覆」就是有蓋覆，被什麼蓋覆？就是被這四個根本煩惱所蓋覆。

所以在沒有轉識成智之前，沒有轉成無我之前，它其實是很難開悟的。所以開悟是悟什麼？也是悟到這個無我空性的道理，也是我們說的般若無分別智現前，就是開悟的當下，它當下是沒有我的，就是明白了這個無我的道理，叫做開悟。開悟之後，你第七識才可能轉成清淨的，就是所謂的轉識成智，也是開悟之後的事情。所以無我的事情也是開悟之後的事情，見到這個無我的真理之後，你才可能念念無我，在這個之前都是念念有我的，而且非常的執著，恆常沒有間斷的作用。

所以，這個第七識它是恆常與四惑相應，蓋覆我們的真如本性不能夠現前，而幻起——虛幻的妄起以為有「我」的錯覺，而且牢牢地在這個上面有所執著，所以我們稱為「有覆」。就是有蓋覆，蓋覆我們真如自性沒有辦法現前。這個是第七識，它在三性當中是屬於有覆的。

而且，它是無記性。我們也介紹過什麼叫「無記」，就是善惡無所記別，或者是善惡無所記取的意思。第七識雖然它有蓋覆，被這個四惑蓋覆，但是它自己卻不會造作善業或惡業，它沒有辦法造作善惡業，所以我們說它是無記性的，對於善惡無所記取。

我們已經知道第六意識造業的力量最強，前五識要造業也要靠第六識，因為前五識的生起有分別依，有第六識加進去，它才可能有造很微細的、很輕微的善惡業，或者無記業。第七識不會造業，因為它是無記性的，之後我們要介紹第八識，它也沒有造業的功能，因為第八識是屬於無覆無記性的，無記性的都沒有辦法造業，所以只有第六識造業的力量最強。所以我們說第七識它是屬於有覆無記性的，這個無記性，就是指它沒有造善惡業的作用。

下面就是第三個說「通情本」。這個「通」，是通下面兩個「情」、還有「本」字，就是通情又通本，情本兼通，所以叫做「通情本」。

那什麼是「情」呢？情就是情執，指的是第七識的見分，它是情執的來源。因為第七識的見分恆常堅固執著第八識的見分為「我」，而且對它愛戀不捨，所以叫做情執。所以我們現在就知道了，我們常說這個人情執很重，指的是什麼？就是第七識的見分。那為什麼稱眾生為「有情」眾生？這個「有情眾生」，就是有情執的眾生，叫做有情眾生，指的也是第七識的見分。第七識的見分永遠執第八識的見分為「我」，這就是情執的來源。所以我們就知道，情執指的是第七識的見分，這個能緣的心。

那這個能緣的心緣什麼呢？就是緣第八識的見分。所以，第七識的見分依託第八識的見分為本質，變起自心中的相分，做為自己的所緣，所以叫做「本」。這個「本」就是指本質的意思，指的是第八識的見分，這個所緣的境，稱為「本」，因為第七識的見分就是緣第八識的見分為本質。

所以，我們現在知道「情」跟「本」指的是什麼了，對不對？

所以第七識它所執這個我相是怎麼來的呢？它一方面通情，也就是第七識的見分——這個能緣的心；又一方面通本，也就是第八識的見分——這個所緣的境，所以叫做通情本，情執、本質兼通，叫做通情本。

「隨緣執我量為非」，這是說第七識在三量當中是屬於非量的。非量我們前面也介紹過了，根本不存在的，把它當作是實有的，就是屬於非量。所以這一句的意思是：「隨」第七識見分「緣」第八識見分時，就執為「我」，本來沒有我，妄計為「我」，屬非量，所以說「量為非」。

所以這個「我」，根本就是世界上沒有存在這個東西的，根本不存在「我」這個東西，所以我們念念有我，其實就是第七識的見分，它在執第八識見分的時候，把它當作是我。

所以我們就要進一步地去討論，為什麼第七識的見分在緣第八識的見分的時候，會誤以為有「我」呢？為什麼會把第八識的見分當做就是「我」呢？那要首先知道「我」的定義是什麼。

「我」的第一個定義就是「常」，相續、不間斷的。因為「我」不可能一下子出現、一下又消失，對不對？所以所謂的「我」，給它一個定義，一定是恆常、不間斷的，所以它一定要符合「常」這個特性。而且它還要「唯一」，對不對？我們每一個都認為我是世界上獨一、最厲害的那一個嘛！全世界只有「我」最厲害！「我」是唯一的嘛！「我」的定義也一定要是唯一的，而且它是能夠主宰的，能夠自由作主的，這樣就符合了「我」的定義。

所以我們現在看第八識的見分，它是不是符合這個定義呢？第八識的性質它是恆常相續、始終不變的，所以這個「恆時相續」就是符合「常」了嘛，第八識的作用也從來沒有間斷過，所以它就是「常」囉？而且始終不變，這個就符合「一」嘛，那個會變來變去的，那個就不符合「一」嘛，那第八識的見分也是始終不變的，而且是能夠自在作主的。

所以第七識的見分，它在緣第八識的見分的時候，看到它是常，又一，又主宰，又能夠自在作主，就以為是真正的有一個「我」，它是恆常、唯一，是能夠主宰，不知道它是相似的，並不是真的。因為我們知道第八阿賴耶識它也是生滅法，也是生滅生滅，我們八個識都是生滅的，所以第八阿賴耶識它也是生滅的作用。可是它生滅相續沒有間斷，看起來它好像就是永遠是恆常的，所以就誤以為它是真實有一個恆常不變的「我」，不知道它是生滅相續的，它也是無常的。所以第七識的見分誤解了，誤解這個相似、看起來好像是常是一的，不知道它只是相似的，不是真正的，所以就以為有一個真正的常一的「我」，所以很自然就把它執取為「我」，這個就是俱生我執的來源。俱生我執怎麼來的？就是這麼來的！一場誤會！就是看第八識的見分好像合乎那個「我」的定義，所以就把它當作是真實的「我」。

那我們再進一步看第七識的見分，它也合乎這個定義。如果第八識的見分看起來好像是合乎「我」的定義，可是第七識如果有間斷也不行嘛，一下有我，一下沒有我也不行。所以我們看第七識的見分，它也同樣的，在時間上也是恆時生起，任運相續不斷，所以看它也是恆常的，似乎也能夠自在內地內執第八識的見分為自內我，看起來是可以自在作主的；而且始終如一的，

永遠只執第八識的見分為所緣境，從來沒有改變過。是唯一的嘛，對不對？唯一只執第八識的見分為所緣境。唯一，它不緣別的，它跟外境也沒關係，它永遠內執第八識的見分，不外緣，它只內緣，緣什麼呢？只緣第八識的見分，不緣其他的，所以是不是唯一的？對呀！

第七識的見分、第八識的見分都合乎看起來是「我」的定義，我執就這麼生起了，所以我們所謂的「我」，而且是俱生的我執。我們之前介紹「我」，有分別的我執跟俱生的我執，分別的我執是第六意識分別來的，那現在第七識的見分執八識見分為「我」，是俱生的，它比較難斷，就是因為它念念恆常沒有間斷，這就是俱生我執的來源。

這個很重要喔！我們說要斷我執、斷我執，怎麼斷？你念念有我怎麼斷？然後又不知道那個我執是怎麼造成的，你怎麼斷？所以我們現在明白這個道理，念了第七識，俱生我執就能夠斷，為什麼？是第七識的作用嘛！就是第七識緣第八識的見分，以為有一個常一、能夠主宰的「我」嘛！那為什麼叫非量？就是認知有錯誤叫非量，對於所緣境的認知是錯誤的叫非量，跟現實不符合的叫做非量，我們前面介紹三量的時候說過。

所以這個「我」根本就不存在，沒有這個東西的，龜毛兔角，沒有這個東西。所以明白這個道理，對我們的修行應該有很大的幫助，直接就斷俱生我執了，而不是分別我執，分別我執比較容易，你第六意識保持現量無分別就沒有了，分別我執就沒有了，很容易呀！可是第七識很難，因為它恆常相續，就難了。明白道理可以對我們有很大的幫助，知道它根本不存在，這個就好辦了，對不對？

我們看下面：八大、徧行、別境慧，貪、癡、我見、慢相隨。

這兩句頌是說明第七識所相應的心所只有十八個，其他三十三個心所都不相應，所以它相應的心所也很少，把「我」斷了，這個都沒有問題了。

那我們先看它不相應的心所。

第一個，它不和別境中的欲、勝解、念、定心所相應，五別境我們之前就念過，《百法》的時候就念過。

那什麼叫做「欲」呢？就是希望為性，叫做欲。你有所希望，那個就是欲心所。那第七識有沒有希望呢？它不用希望，對不對？它就內執八識見分為我，沒有其他的希望，所以它一定沒有欲心所。所以第七識它念念只緣現

在，就是緣八識的見分為我，更沒有其他的希望，所以我們說它沒有欲心所。

那第七識也沒有勝解心所，什麼是「勝解」？勝解就是印持為性，它的體性是什麼？就是要有所印證持守，或者是決斷，需要有所決定，這個是勝解心所。那第七識它既然只是一味的執持、堅執八識的見分為我，當然就沒有需要等著去印持決定的，所以沒有勝解心所。沒有什麼好去印證的，也沒有什麼好決定的，它就已經牢牢地抓住八識見分了，把它當作是「我」，所以需不需要再怎麼決定？不用決斷，有沒有什麼好印持的？沒有什麼好印持的，印證持守的，沒有，不用，它就已經這麼樣的堅固把它抓得牢牢的，所以不需要勝解。

那什麼是「念」心所呢？念，就是明記不忘為性，對什麼明記不忘？對曾習境，過去曾經串習的境界明記不忘，在心中憶念保持，明記不忘，這個是念的特性。那第七識它只緣現在，當然就不會憶念曾經所串習的境界，跟過去都沒有關係，它念念都是緣現在，所以它沒有念心所。

那什麼是「定」心所呢？就是專注不散亂，叫做定心所。那第七識它的心識是散亂的，不能夠安定在一個處所，所以沒有定心所。

第二個，第七識不與善十一個心所相應。我們剛才說第七識它是有覆，有覆就是有蓋覆的，所以它的心是染污的，恆常與四惑相應，所以和善心所的性质剛好相反。它是染污性的，那善心所是善性的，所以它一定不和十一個善心所相應，因為性質剛好相反，一個是染污，一個是善的，不相應。

第三個，第七識不和兩個中隨煩惱相應。我們剛才說第七識它是屬於無記性的，它不是不善性的，所以自然就不和不善的兩個中隨煩惱相應。

第四個，第七識不和十個小隨煩惱相應。小隨煩惱我們知道，它是比較粗的，比較粗糙，然後比較妄動的，所以它是屬於粗動的。可是第七識它的行相非常的微細，因為它是一種內執的，跟外境沒有關係，它是內執的，所以它的行相是很微細的，跟小隨煩惱的粗動是不相應的，所以它不和十個小隨煩惱相應。

第五個，第七識不和四個不定心所相應。

不定心所第一個就是「悔」，就是一種追悔的心，那追悔什麼呢？就追悔過去所造的業。那第七識它是任運緣現在境，就是它恆緣第八識見分，不能夠造業，那要不要後悔？不需要追悔，所以它沒有追悔的「惡作」心所，

悔也叫做「惡作」。

不定心所第二個是「睡眠」。為什麼需要睡眠呢？就是我們每天攀緣外境，把自己的身心弄得很疲累，所以晚上需要睡眠。那第七識它不緣外境，就是第七識永遠內執第八識為我，不假外緣，而且身心也不會感到疲累，就是沒有那個粗重昏昧的現象，所以不需要睡眠。睡眠就是身心粗重的昏昧狀況，我們叫做睡眠，就是第六意識那種昏昧的狀況。第七識它是不會昏昧的，所以它不需要睡眠。

不定心所，第三個是「尋」。尋就是尋求，對外境的粗分別，我們稱為尋求。那細分別，我們就稱為伺察，不定心所第四個是「伺」，伺就是伺察，對於外境的細分別。那第七識只緣內境，它也沒有粗細的分別，所以它不需要有尋伺這兩個心所，所以，和尋伺兩個心所不相應。

那除了這三十三個不相應的心所之外，另外跟十八個心所相應。

這十八個心所，第一個是八大，就是八個大隨煩惱，第七識是和八個大隨煩惱相應的。這個很重要噢！前面我們介紹過八大隨煩惱，一個有，就其他全部都有了，對不對？一個「不信」有，其他都有，所以它經常都是怎麼樣？都是同時生起的，所以很嚴重。而且它是天生就有的，俱生的，所以我們天生就是有昏沉、有掉舉、有散亂、有不信、懈怠、放逸、散亂、失念、不正知，所以就知道修行為什麼需要不斷不斷地精進，就是因為我們天生帶來的這個太多了，這種違反我們修行的，像我們要修定，可是我們天生散亂、掉舉，你說怎麼修定，對不對？我們要修觀，可是昏沉一來，什麼也觀不起來，所以修止修觀最大的障礙，就是昏沉、掉舉、散亂。那我們要念個佛、還持個咒，可是它就放逸、失念、不正知，你也沒辦法好好念佛，也沒有辦法好好地持咒，也沒辦法好好地觀想，所以這個八大隨煩惱其實就是我們修行最大的障礙就在這裡，因為它天生就有。

我們天生就很懶，所以一定是懈怠的嘛！要精進都很難，那偏偏它又是沒有間斷地跟第七識相應，第七識沒有間斷，所以八大隨煩惱沒有間斷，第七識是俱生的，俱生的我執，八大隨煩惱也是天生就有的劣根性，我們說劣根性，所以它比較難一點，不像那個十個小隨煩惱它比較容易斷。所以第七識它是染污意，所以它和偏一切染心的八大隨煩惱是相應的。

所以第七識它是昏昧、沒有堪任性的，所以它和昏沉相應，昏沉就是沒

有堪任性，就是一種昏昧的狀態，然後身心完全沒有堪任性，沒有堪能性，或者沒有堪任性，什麼意思呢？就是說你想要修，沒辦法，你想要觀，觀不起來，你想要念佛，也沒辦法專注，身心不堪任。堪任的意思，就是你要叫它做什麼，它就做什麼，那個叫做身心有堪任性，可以為你所用，你可以很自在想觀什麼就觀得起來，想持什麼咒，還是什麼，都可以做得到，就是你可以有這個自在作主性，叫做有堪任性。可是昏沉一來，就完全沒有堪任性，所以變成說你不管修什麼法門，昏沉一來，就統統沒辦法。那第七識它就是一種昏昧、沒有堪任性的，所以它一定是跟**昏沉**相應。

而且第七識它是具有喧囂性的，所以一定跟**掉舉**相應。

那第七識它是屬於流動而不安定的，所以一定和**散亂**相應。

而且第七識它是什麼？剛才說它是染污意，所以它一定是雜穢染污的，一定跟**不信**相應。我們不信也說過，所謂的「信」是心淨為信，它的體性就是你的心的完全清淨的狀態，你才有純粹清淨的信心。所以只要有信，你的心就是清淨的，一不信，心就被染污了，而且它把其他的所有的的心所都染污，所以不信它最嚴重，只要一不信，其他的心所都被染污。那第七識它既然是屬於染污的，當然它就跟不信相應。

而且我們剛才說，第七識它不能夠自己修行，它沒有辦法造業，也沒有辦法修行，所以它一定跟**懈怠**相應。精進就是可以好好地用功，那第七識是沒有辦法修行的，因此它跟懈怠相應。

而且，第七識任運妄緣第八識見分為我，所以它一定是跟**放逸**相應的。

而且，第七識經常和四惑相應，與正念相違，所以它一定是跟**失念**相應。失念就是忘失正念，沒有辦法心住在正念當中，所以第七識跟正念相違，它就跟失念相應。

第七識它是對於所觀境是謬解錯誤的，就是它對所觀境是……我們說它是非量的，所以它是對於它的所觀境是認知是錯謬，是誤解的，所以它一定是跟**不正知**相應。

第二個，它是跟五徧行相應。徧行，就是指五徧行心所，作意、觸、受、想、思。那五徧行我們之前也介紹過，它是徧一切心識的，所以第七識就一定有這個徧行心所，因為五徧行是徧一切識而活動的，八個心識都有它，所以當然第七識也有。

第三個，別境慧，是指五別境裡面的「慧」心所，就是那個我見的來源，就是從這邊「慧」來的。那什麼叫慧呢？就是於境簡擇，我們叫做慧。就是對於我們的所緣境，有那個簡擇的作用，選擇的作用，這個是慧心所。你怎麼知道是善是惡？是是還是非？對還是錯？就是說你對那個所緣境界，有那個抉擇的那個作用，它就稱為慧心所。那現在我們說第七識它是簡擇第八識的見分，連續的假想為「我」，所以它有慧心所。就是第七識它有簡擇的作用，它簡擇什麼呢？就簡擇第八識的見分，把它當作是「我」，這就是慧心所的作用。

只是這個時候的慧，它是屬於染污慧。我們說慧心所的時候，有說它是善、惡、無記性的，它是通三性的，那這邊的慧，它只是染污，只是跟不善性相應，其他的善是不相應的，所以這邊的慧心所是屬於染污的慧。它也是我見的來源，我見怎麼生起的？就是第七識簡擇第八識的見分為「我」來的，我見的來源。因為四個根本煩惱就有我見，對不對？那我見怎麼來的？就是慧心所的作用，我們現在知道了。

所以下面一句：「貪癡我見慢相隨」，就是說明第七識和四個根本煩惱相應，就是我貪、我癡、我見、我慢。

這個「我貪」也叫做我愛，就是深深地愛著於我，沒有一時一刻的捨離，不只是對已經得到的自身生起貪愛，就是對還沒有得到的自身也會生起貪愛。這就是每天我們很忙碌的，就是從這邊來的嘛，因為有我愛，愛我愛自己，所以看怎麼樣讓自己生活過得比較好一點、舒適一點、還是什麼，就是念念都在我愛上面打轉，於是生活很忙碌，就是忙碌這個我愛，這個我貪。所以只要有「我」，就貪著不捨，對於「我」有所染著，所以有我貪。

那什麼是我癡呢？癡，就是無明，這個無明是因為迷於無我的真理。一切法本來無我，這個就是百法只講這一句話，整個百法要介紹的就是「一切法本來無我」，就是要介紹這句話。那為什麼我們還會有「我」呢？有我執跟法執？就是癡、無明，因為無明、愚癡，不明白無我的道理，才妄起以為有「我」的執著。所以我癡，就是說明那個無明，不明白無我的道理，才會起無明，才會有我癡，不明白無我，就以為有我。那對於這個「我」，有這個無明愚癡的誤解，所以叫做我癡。所以這個無明就是迷於無我的道理，而妄生「我」的執著，所以叫做我癡。也就是因為無明不覺，才有我癡，就是

從那個「一念不覺生三細」那邊來的。

第三個是我見，也叫做身見。這個「見」，就是推度的意思。就是剛才我們說五別境當中的慧心所，以這個慧心所為體。第七識緣第八識見分時，推度有一個實在的自我可以自在作主，這樣推求以為有一個可以主宰的「我」的見解，就叫做我見。就執八識的見分為我，所以有我見。

那我慢呢？慢，就是自高自大的一種心理。就是依仗著所執的我，令心高舉起來，總以為自己是最了不起的，從來不把任何人放在眼裡，好像整個宇宙天地之間只有自己最偉大，這種自我貢高的心理，我們就稱為我慢。現在知道我沒有什麼了不起，對不對？因為根本沒有我嘛！所以沒有什麼了不起。

好，那在根本煩惱裡面，還有瞋、疑、不正見，四個不正見，對不對？我們介紹根本煩惱的時候，除了剛剛說的以外，還有什麼？還有瞋，還有疑，還有四個不正見，那為什麼第七識沒有這些內容呢？所以我們要稍微解釋一下。

因為我愛，而且深深耽著愛戀自我，你說這個時候有沒有瞋？我愛戀自我，愛自己愛得不得了，有沒有瞋？我愛生起的時候，那個瞋有沒有可能生起？沒有，對不對？所以第七識是沒有瞋心所的，因為愛自己都來不及，怎麼會有瞋呢？

也是由於我見的緣故，堅執有一個「我」，從來沒有絲毫的懷疑過，所以「疑」也沒有生起的機會。你們有沒有懷疑過「我」？沒有呀！從來沒有懷疑過！天生就有的俱生我執。所以沒有懷疑過，是因為有我見的緣故。既然見解當中以為有一個「我」，我們剛才說推度，那個慧心所，推度以為有一個「我」，你就不會懷疑，從來沒有懷疑過，所以它沒有這個根本煩惱「疑」。

既然堅執我見，以為有一個我，而且耽著難捨，那要不要再討論說這個「我」是有邊？還是無邊呢？沒有什麼好討論的，就是從頭到尾就有一個「我」，沒有什麼好討論的，所以它沒有邊見。邊見，就是有或者是無，那有沒有什麼好討論？沒有，就是從頭到尾都是有一個「我」，而且非常堅固地執著有一個「我」，沒有什麼好討論的，所以它一定沒有邊見。

那另外還有邪見、見取見、戒禁取見，那這些都是由分別而起的，所以跟我們現在說的俱生的第七識它是不相應的，因為邪見、見取見、戒禁取見

都是分別才有的，那第七識既然它是屬於俱生的，它就不跟分別而起的邪見、見取見、戒禁取見相應的理由就在這裡。

好，講到這裡剛好一個段落，今天就介紹到這裡好了，下面要講的話，可能會來不及，我們今天介紹到這裡。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。