

八識規矩頌
第六講
最尊貴的淨蓮上師講解
講於新加坡 Orchid Country Club
二〇一二年五月十八日

各位喇嘛！各位居士大德！晚上好！

善惡臨時別配之。

我們把五十一個心所介紹完了，那第六意識跟這個五十一個心所全部都相應，這裡面有善、惡，還有屬於無記，三性在裡面。

第六意識雖然跟五十一個心所全部相應，但是它不可能同時生起，那到底是哪一個生起呢？就是現在講的這一句：「善惡臨時別配之」。就是意識是善是惡，就要看它「臨時」——隨當時的因緣，來分別配合的心所，來決定是跟善相應，還是惡相應，還是無記相應。因為你不可能五十一個同時生起，是不可能的，而且善跟惡是互相衝突的，所以善心所生起的時候，惡心所是不可能跟意識再相應的。所以它是要看臨時的……當下是跟哪一個心所來相應，才知道這個時候的意識是屬於善、惡、還是無記性。

所以我們說，第六意識雖然它造業的力量最強，可是它自己單獨第六意識是沒有辦法造業，一定要配合心所，它才能夠完成造業的這件事情。

所以如果意識它接觸的是善境界的時候，這時候的善心所就從八識田裡面的那個種子，善心所的種子生起現行，然後跟意識互相配合，就完成了善業。

那如果我們遇到的是逆境、惡境界的話，我們這個時候，像無慚、無愧這是兩個中隨煩惱，還有忿、恨、惱、嫉、慳、害、覆，這七個小隨煩惱，再加上根本煩惱中的瞋，一共是十個煩惱，就會從我們第八識的種子生起現行，跟意識相應，然後就完成了造惡業這件事情。我們就知道逆境界現前的時候，有這十個煩惱心所會從八識田生起，跟第六意識相應，然後完成了造惡業的這件事情。

那如果意識它接觸的是不善，或者是有覆無記的境界的時候，貪、癡、慢、疑、不正見，這五個根本煩惱，還有八個大隨煩惱，還有諂、誑、憍這三個小隨煩惱，加起來一共是十六個心所，就會從八識田的種子生起，跟第

六意識相應，而完成了造作惡業，或者是有覆無記業。

這邊有講到一個有覆無記，還有一個無覆無記，這個後面會講到，因為第七識是屬於有覆無記性的。我們現在講第六意識它是通三性，對不對？那前面前五識也是通三性，那我們會講到，下一次就講第七識，再詳細講。那我們現在要了解的是，第七識它是屬於有覆無記。「有覆」的意思，就是有蓋覆，有煩惱的蓋覆，我們之前也講過它恆常與四惑相應，有沒有？我貪、我慢、我癡、我見，這四個根本煩惱恆常跟第七識相應，只要你有第七識，沒有轉成平等性智之前，第七識只要一作用，就有這四個根本煩惱現起，所以我們稱它是有覆無記性。這個「無記」的意思，是第七識它沒有辦法造業，它只是執八識的見分為我，只要它現起，就有這四個根本煩惱，但是它沒有造業的能力，懂嗎？造業能力最強就是第六意識而已。第七識它的作用只是執八識見分為我這樣而已，然後恆常有四惑相應，所以我們稱它是三性裡面，它是屬於有覆無記性。

第八識我們也了解了，它是含藏無量劫以來的種子，所有我們曾經薰習的種子，全部含藏在第八識，所以它只是有持種的功能，持這些種子含藏在第八識這樣的功能，所以它是能藏、執藏、所藏的功能，跟外境也沒有關係。七識、八識跟外境都沒有關係，都是內執的一種作用。第八識它只是執持無量劫以來的種子，只是含藏這樣而已，所以第八識也沒有能力造業。所以第八識有沒有四惑相應？又沒有，所以它是屬於無覆無記性，它是沒有煩惱蓋覆的。所以我們現在要記的就是，第七識屬於有覆無記，第八識屬於無覆無記，這兩個無記都沒有辦法造業。

所以現在談到說第六意識跟有覆無記相應的時候，它就是這個有覆無記這樣的一個狀態，有覆無記業。然後如果是善惡心所完全不跟意識發生關係的時候，你這時候起心動念，只有五徧行、五別境，或者是剛才講的四不定這些的話，意識跟這些相應，就是沒有跟前面講的善十一這些心所相應，也沒有跟所有二十六個煩惱心所相應，都沒有，只有五徧行、五別境、四不定相應的話，這個時候意識所完成的就是無覆無記性。

所以現在就了解了，就是善性、還是惡性，還是有覆無記性、還是無覆無境性，就看第六意識跟五十一個心所，哪一個心所相應，是跟善心所相應，還是煩惱心所相應，還是跟有覆無記相應，還是無覆無記相應來決定，這個

就是「善惡臨時別配之」的意思，應該了解了。

因為我們講五徧行、五別境，跟四不定才剛講完，它們雖然都通三性，三性就是有善、惡、無記，所以它們也可以是跟無記性相應的。所以第六意識跟這些五徧行、五別境，或者是四不定無記性相應的時候，它就是屬於無記性，這樣很容易了解了。所以這個意識是善是惡，要看它和哪一個心所相應，因此我們才會說它是由臨時分別配合的心所來決定，這個意識是善、還是惡。

下面一句：性、界、受三恆轉易。

剛才講到意識跟五十一個心所全部相應，所以它的活動是非常廣的，它這個活動是相應之後就一直持續呢？還是說它是有轉變的？譬如說我跟善性相應，是不是就一直善呢？還是跟惡性相應，就一直惡呢？不是嘛！是一下善，一下惡，所以它是什麼？「恆轉易」，它是恆常轉變改易的。所以在這一句頌裡面我們就能夠明白，第六意識它是恆常轉變改易生起的。那又要分三境、三界、三受來說，就是說第六意識它在三境、三界、三受當中，是恆常轉變改易的。

這個「性」，就是指善、惡、無記三性，在意識中是恆常轉變改易而起的。這個很容易了解，因為我們是善變的心，對不對？一下善念生起說我應該利益眾生，發個菩提心，等一下下一念又……唉呀！眾生很難度，人心是險惡的啦，馬上惡心又生起了。所以一下善、一下惡，然後也沒有善惡的時候，就是無記的狀態，所以它是變來變去的嘛。這就是第一個，三性來說，第六意識是變來變去的。

三界來說也是，三界就是欲界、色界、無色界三界，它也是，第六意識在這個三界當中也是恆常轉變改易而起的。像我們修定就知道，我們是不是都一直都在欲界，就看你定力的功夫嘛，我們沒有入定之前都是在欲界，對不對？可是如果你一旦入了色界初禪，你就不在欲界，你就入了色界，對不對？你入了初禪、二禪、三禪、四禪，你這個時候的心是色界心。如果你又再繼續入無色界四空定，你當下的心是無色界心，可是你一退失禪定就又回到欲界心。所以欲界心、色界心、無色界心，是不是也可以轉變改易？它一直變來變去的。所以我們也可能在現在的現實當中，在修定當中，這個三界是怎麼樣？轉變改易的。

受，受就更容易了解了，一下苦受，一下樂受，沒有苦樂受，就叫捨，所以受就是指苦、樂、捨這三受，意識在這個三受當中也是恆常轉變改易生起的。這個每天也在發生，現在坐在這邊很涼快，就是樂受；等一下出去，好熱喔！那是苦受；溫度剛好的時候，就是捨受，沒有特別的苦樂受的時候，就是捨受。

這就是「性界受三恆轉易」。

下面一句：根隨信等總相連。

這句頌就是說，第六意識相應的心所法，也總是互相牽連而起的。這個「根」，就是指六個根本煩惱，前面都介紹過了；「隨」，就是指大隨、中隨、小隨煩惱，一共有二十個隨煩惱；「信」，就是指信，這些十一個善法，十一個善心所；這個「等」，就是剩下的五徧行、五別境，還有四不定，就是等，就包括了五徧行、五別境、四不定在裡面。這就是所有五十一個心所，都是隨從識性的轉易而起的。

如果這個識性是善的時候，我們信等等，這十一個善心所就同時跟它相應，就同時隨它生起，隨這個善性生起；假定這個識性是不善的，根本煩惱、隨煩惱就會跟它同時生起；如果這個識性是無記的，徧行、別境、四不定，就會跟這個無記心所，跟它同時生起。

那它這個中間，五十一個心所之間，它總是互相牽連，它是怎麼個牽連法呢？我們有一個表，大家就看這個表就會很清楚。還是分成善類、根本煩惱類、還有隨煩惱這三類，這五十一個心所之間它是互相牽連而起的，怎麼個牽連法？

一、善類

1. 信、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、精進、不放逸、行捨、不害——若有一法現起，其餘九法種子必同時活動。
2. 輕安——一法若現起，前十法種子必同時活動。

就像信、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、精進、不放逸、行捨、不害，十個善法，對不對？這其中的任何一個法生起的時候，其他的九個種子都可以從第八識生起，同時跟它活動。這個意思就是說，譬如說當你有信心的時候，你就可以同時有慚愧心，又無貪、無瞋、無癡，然後又精進、又不放逸、又

心平等住，就行捨，然後又可以不害，只要這十個善法其中你有一個，其他都能夠從八識田裡面生起那個善法的種子。所以我們就知道這個善法很重要，因為你有一個，其他都有。當你有信心，全部的善都可以生起，一個懷疑不信，通通都沒了。

那少了一個什麼？少了個一個輕安，對不對？因為輕安要修定才有，至少要入初禪，才有所謂的輕安。我們平常的那種樂受，或者是那種快樂喜悅，都不能夠叫做輕安，那個是證初禪之後才有，所以輕安就沒有放在這個裡面。你有信心的時候也沒有輕安，其他九個都有，輕安一定要修禪定才有，而且是要證初禪才有。可是，重點是你有輕安了之後，前面十個善法都有。

所以我們在介紹色界初禪、二禪、三禪、四禪的時候，我們才會說，你證到初禪有十種善法功德生起，有沒有？其中裡面有一個叫做善心生，就是在指這個，現在講的十一種善法。你只要證初禪，有輕安之後，善心不斷不斷地生起，現在我們就知道它為什麼，因為它是互相牽連生起的。你只要有輕安，這十個善法就能夠不斷不斷地從你心裡面生起。所以沒有得禪定之前，你說我為什麼一下會懷疑，然後有時候做壞事，也沒有什麼慚愧心，臉不紅氣不喘，那是因為你沒有得輕安。你得了輕安、初禪之後，你心中都是恆常跟喜樂相應，身心又在輕安的狀態，你那個瞋恚心很難生起，這樣懂嗎？根本煩惱那個瞋心不會生起，那跟瞋相應的忿恨惱嫉害也不會生起。所以你那個念頭生起來都是善的念頭，都是跟現在講的十種善法相應的，那個念頭都是好的念頭，而且隨著你的定力增加，二禪、三禪、四禪，你那個善心又不斷不斷地開發，它有層次的，會越來越深厚，善根會越來越深厚，隨著你的定的功夫增加，你那個善心會開發得越來越多、越來越多，所以你的信心變成越來越足，越來越增加、越來越增加，一直到圓滿。

所以修禪定很重要，就是止觀一定要修的原因就在這裡，一旦你得定了之後，你不用勉強自己，或要求自己說我不可以動惡念，我不可以動惡念，這個時候就沒有惡念，因為所有煩惱種子都被你的定力暫時伏住，起不來了。所以色界開始都沒有瞋，色界天人四禪，無色界四空定的天人是沒有瞋恚的，瞋恚是欲界才有，

所以只要你入了色界初禪開始，你不會發脾氣的，沒有什麼鬧情緒的，沒有那種心情很鬱悶，沒有，全部都是喜樂。喜樂狀態就看你是證幾禪，初禪有喜樂，二禪有喜樂，那個不同的層次，三禪沒有喜只有樂，四禪就捨念清淨，就沒有喜樂了，就跟捨受相應。我們剛才講三受，苦受、樂受、捨受，四禪開始以上、四空定，全部都是捨受相應，不再有喜樂了。

所以現在講到這個善法跟定的關係，我們就知道它非常非常重要，修定是非常重要的，只有定力可以把我們的煩惱心所暫時伏住，生起的都是善的心所，那我們造作的都是善業，身語意開始都是善業。然後我們再透過懺悔、行善，再把我們含藏在第八識的那些煩惱、惡業的種子，慢慢、慢慢地清淨，慢慢清淨之後，那個一定要報的，可以重報輕受，那個不一定要報的就清淨，你就不用受報了，你看多好！多便宜！所以懺悔很重要，就是一定要把它趕快懺除乾淨，能夠懺乾淨就不用報，那個一定要受的，也可以打折扣。所以，佛法絕對不是說宿命論，善有善報，惡有惡報，好像都沒有起死回生的功能，不是的。業力是由我們自己主宰的，每個業都是自己造的，對不對？那已經造的來不及，只有懺悔，那將來可以不要造，你可以作主，你可以不要再造啊，至少造善的嘛，要造的話也要造善的，然後造清淨的業。

這個就是善類，是這樣的互相牽連的情況。

二、根本煩惱類

1. 無明（即癡）——一法若起，八大隨煩惱種子必同時活動。
2. 貪、慢、疑、見四法中——若有一法現起，無明及八大種子必同時活動。
3. 瞋——一法若現起，無明、八大、二中種子必同時活動。

第二個根本煩惱類的话，我們就知道很麻煩了，你只要無明一起，那些通通都有了。

所以我們看第一個，無明就是癡，貪瞋癡的癡，根本煩惱有貪瞋癡的癡。癡，我們這邊就說無明，不明白無我的道理，以為有一個我的真實存在，那個就是癡，就是無明。只要這個癡一起，八大隨煩惱，我只要當下是愚癡、無明一片，我就同時昏沉、掉舉、不信、懈怠、放逸、失念、散亂、不正知，就從我們的八識田種子就生起現行，它可以同時生起這麼多，八個大隨煩惱，只要你一起無明，同時都來。

第二種情況，是你如果起貪，或者是生起慢心，或者懷疑不信的時候，或者是我們昨天介紹那個五不正見，薩迦耶見、邊見……那些五不正見，任何一個生起的話，無明也來了，八大隨煩惱也來了，它可以同時生起。我現在一起貪心，無明也來了，然後什麼？昏沉、掉舉、不信、懈怠、放逸、失念、散亂、不正知，可以一起來；同樣的，我現在起了一個慢心，無明起，八大隨煩惱一起來，可以同時生起；我現在一懷疑不信，八大隨煩惱、無明同時生起；我有五個不正見生起的時候，也是無明生起，因為有五不正見，就是無明來的，因為無明，以為有一個我，所以才有薩迦耶見，然後才有邊見，才有邪見、見取見、戒禁取見，全部都是跟無明有密切的關係，然後八大隨煩惱也可以從八識田裡面生起它的種子，一起同時現行。

第三種情況，就是你一發脾氣，瞋心起的話，無明也來了，八大隨煩惱也可以一起生起，然後還有無慚、無愧。發脾氣當下一定是沒有慚愧心的，要不然你不會吵架嘛，你如果有慚愧心的話，你現在瞋心一起來就看到，就趕快慚愧了嘛，為什麼？要慚愧什麼？但是一般都來不及啦，要不然不會發脾氣，有慚愧心的人，應該是不會發脾氣。萬一發脾氣，如果你來得及慚愧的話，那個吵架也吵不起來，為什麼？你要慚愧什麼？因為我瞋心的種子還在嘛，你要先慚愧這個呀！我的定力還沒有入初禪，要不然也不會起瞋心，對不對？我們剛才說的，你只要有初禪的定力，不會發脾氣，不會鬧情緒。所以我要懺什麼？懺我沒有禪定的功夫，我要懺什麼？八識田瞋心的種子習氣還這麼重，我要懺這個。我如果已經沒有瞋心的習氣的種子，今天會不會發脾氣？會不會起瞋心？不會呀！因為我種子清淨啦！我如果禪定功夫夠，你種子沒有清淨，至少也伏得住，它不會現行。

所以要先有這個慚愧心，先懺悔自己還有瞋心的種子跟習氣、煩惱，這個業力還沒有清淨，禪定功夫也還沒有成就，後面就通通沒有了，因為你這一懺悔就怎樣？就不會造惡業，然後又薰回第八識成為未來惡業的種子，它隨時又會報，全部又報在自己身上。所以了解這個道理的，他會很小心的，過去造的已經來不及，就趕快把它懺乾淨，很小心地不要再造新的。

我們現在明白根本煩惱它是這樣子互相牽連生起的話，我們就知道為什麼煩惱這麼難斷，為什麼一起貪心、一起瞋心、一起無明就這麼嚴重？原來它是互相牽連很多的，都可以同時生起，所以它不是單純的一個煩惱而已，

它是互相牽連，所以它會……那個煩惱的習氣跟業力為什麼那麼重的原因，為什麼那麼難斷的原因，就是因為它會互相牽連，這樣會小心一點噢！

三、隨煩惱類

1. 大隨八法中——若有一法現起，無明及餘七法種子必同時活動。
2. 中隨二法中——若有一法現起，餘一法及無明、八大種子亦同時活動。
3. 小隨誑、諂、害三法中——若有一法現起，無明、八大種子必同時活動。
4. 小隨忿、恨、惱、嫉、覆、慳、憍七法中——若有一法現起，無明、八大、二中種子必同時活動。

然後第三個就是隨煩惱，它之間也會互相牽連。像大隨煩惱，八個大隨煩惱當中，只要有任何一個生起的話，無明也起了，還有其他七個也會同時從這個第八識種子生起現行。所以你只要一落入昏沉，其他七個都有，所以昏沉裡面有掉舉、有不信、有懈怠、有放逸、失念、散亂、不正知、再加上無明。

第二種情況是中隨煩惱，就是無慚、無愧。如果你是沒有慚愧心，做錯了事情都不知道要懺悔，沒有慚愧心的話，只要有其中一個，因為慚愧心一般都是一起生起的，它不會說我有慚心，然後沒有愧心，不會，有慚愧心就是有慚愧心，沒有慚愧心就是無慚、無愧。那這無慚無愧，只要任何一個生起的話，怎麼樣呢？另外一個就一定生起，所以它一般是同時生起的，無明也起了，還有八大隨煩惱也起了，都能夠從八識田當中生起這些無明的種子，還有八大隨煩惱的種子都能夠生起現行，跟它一起相應。所以我們知道，佛法上面也說，只要還有慚愧心都有救，對一個沒有慚愧心的人來講，他等於是沒救了，很難救，我們現在也知道為什麼很難救了。

第三種是小隨煩惱，誑、諂、害這三法中有任何一法生起的時候，也同時有無明，還有八大隨煩惱的種子同時活動。

第四種情況，就是小隨煩惱的另外七個——忿、恨、惱、嫉、覆、慳、憍，這七法中有任何一法生起的時候，無明、八大隨煩惱，還有無慚、無愧這兩個中隨煩惱的種子，也會同時生起活動。

這就是互相牽連的情況。

「根隨信等總相連」，六根本煩惱、二十個隨煩惱、十一個善心所，再

加上五徧行、五別境、四不定心所，它總是互相牽連而起的，現在我們明白了。

下面一句：動身發語獨為最。

這句頌是說明第六意識的作用，第六意識的作用是什麼？就是造業力量最強，就是它的作用。那麼，以動身發語來說，第六意識的力量是最強最大的，所以用「獨為最」，單獨它是最強最大的，以動身發語來說。動身、發語，就是我們要發動我們這個身業、還有語業的話，從意業開始，所以意業就是第六意識先有三種思，然後才會完成語業跟身業。所以，我們為什麼說動身發語，第六意識獨為最呢？它的力量最強最大呢？那我們就要知道，我們要發動這個身業跟語業的話，一定要有三個過程，我們要造口業、造身業的話，先要有意業，這個意業就是由第六意識來完成的。

像第一種叫做「審慮思」。思，就是令心造作，令心造作就是造業的意思。我們心，第六意識這個意識心先造作，造作什麼呢？當境界現前的時候，我們第六意識會先對它做一番籌度思量，來審查說應該要怎麼樣來應付這個境界，所以當有境界現前的時候，我們的意識就會先做一番籌度思量，這個就是稱為「審慮思」。就是我先考慮考慮啦，考慮之後就決定了嘛，很簡單說就是這樣。決定了，就是下面那個「決定思」。所以我們在籌度思量之後，就會有所決定，這個時候我們就稱為決定思。那一旦決定，我就要說出來、做出來了，所以就有第三個「發動思」。發動什麼？發動身、語，造作身業跟口業。

所以，前面的審慮思跟決定思，它是屬於意業，我們要先考慮，然後做決定，這個還沒有動作嘛，還沒有說出來、做出來，所以這兩個是屬於身口意的意業，要先完成；我一旦決定了之後，我就決定怎麼說，就是造作語業，決定怎麼做，就是造作身業。所以，為什麼說第六意識它造業的力量最強，尤其是動身發語獨為最呢？就是因為它要經過審慮思、決定思、發動思，才能夠動身發語。所以從意業的造作，到身業的造作，到語業的造作，全部都要靠第六意識來完成，所以我們才會說第六意識造業的力量最強。

那前五識可不可以造業？前五識要造業也是有第六意識加進去之後，它才有分別，我們第一堂課講的，就是去了別外境這樣的一個功能，就是明了意識。所以前五識它造業的力量非常薄弱，也是靠第六意識的分別加進去之

後，因為前五識它只是什麼？照境而已，就是看聽這樣子而已，但是要第六意識加進去之後，你才可以了別外境，然後再進入第二念——隨念分別，然後再計度分別，就是現在講的審慮思、決定思，然後才有發動思。

那第七識、第八識能不能造業？我們剛才說它是有覆無記性、無覆無記性，可不可以造業？沒辦法造業，它只是一種內執的力量，第七識執八識見分為我；第八識我們剛才講，它只是執種的功能。所以第七識、第八識沒有能力造業，只有第六意識在造業。

講到這邊，我們要不要恨第六意識呀？都是它惹的禍！可是，反過來說，如果沒有第六意識，我們能夠修行嗎？前五識可以修嗎？第七識、第八識可以修行嗎？不可以嘛！所以修行還要靠第六意識，所以第六意識還是滿可愛的。所以你是要造善業、造惡業，就第六意識來決定，你要修定，還是第六意識來下手。六七因中轉，五八果上圓，還是從第六意識下手開始修嘛！所以沒有第六意識，還是沒有辦法修行，所以第六意識還是非常重要的。我們下手修，也是從第六意識修，我們修定，也是保持第六意識的現量無分別，還是從第六意識下手修，所以第六意識非常非常的重要，所以我們儘量不要造作惡業，然後靠第六意識來好好修行就對了。

下面一句：引滿能招業力牽。

這句頌就是說明引業跟滿業的性質差別。就是因為第六意識它動身發語獨為最的緣故，所以總別二報都是第六意識引業跟滿業這兩種業力所招感的，就是「引滿能招業力牽」的意思就是這個意思。

那我們要解釋什麼「引業」，什麼是「滿業」。

引業，就是引生我們去六道投胎那個總報體的業力。譬如說我們這一期的生命結束之後，引生你去投生的那個業力，我們稱為引業。引，就是牽引、引導。引導你去六道任何一道去投胎的那個總果報體，我們稱為引業。

那滿業呢？滿業就是這個總報體上面獲得圓滿決定的業。就是說……譬如說你還是投胎做人好了，可是每個人他圓滿的業不一樣，對不對？有的人他六根很具足，有的人會缺嘛，天生眼盲的，天生耳聾的，六根不具的，有殘缺的，那有的人是壽命長，有的人是壽命短，有的人是大富貴，有的是貧窮，有的是眷屬美滿，有的是每天吵吵鬧鬧、眷屬不美滿，有的是長得相好莊嚴，有的是長得面貌醜陋，這個就是滿業的差別。就是同一道以後，剛才

引業就是引生哪一道，那同樣生在那一道，每個人的別業又不同。

所以，引業也可以說是總報，然後滿業是別報，就是個別個別的業力所展現的，在同一道裡面，每個人圓滿的程度不一樣，那個是滿業。

可是，引業跟滿業都是第六意識造作的，然後含藏在第八識，成為這個生命的總報體。那你這一口氣斷之後，這個總報體就帶著業力引生到下一道的輪迴去，所以你的引業會引到哪一道去投生，就看你第六意識在生前造作了哪一些業。譬如說：殺業多的，就會引生地獄的總報；偷盜業比較重的，就會引生到餓鬼道，就會有餓鬼道的總報；那個邪淫多的話，就會引生畜生道的總報；修習十善業的，十善業多的，就能夠感得天、或者是人的總報；十善業再加上禪定，有禪定功夫的，死後就會生在色界天、或者是無色界天的總報，看你的禪定是證到哪一禪，四禪八定的哪一定，死後就到那一天去，這個還要就是除了十善業之外，還要再加上定力的功夫，這就是引業跟滿業的差別。

所以這個「能招」的意思就是說，引業跟滿業這兩種業能招感什麼？總報跟別報這兩種報。

所以這個「業力牽」的意思就是，我們在這個六道輪迴當中，感受這個總報跟別報這兩種不同的果報，完全都是由第六意識動身發語所造成的，引業跟滿業所牽引的，所以業力是如影隨形，所以叫做「牽」。所以這個「牽」的意思就是說，業力是如影隨形，你不管投到哪裡，業力都是跟著你的。

所以我們對身外之物說不要貪著，生前就要捨放下，因為一個都帶不走，穩穩當當帶著走的是什麼？就是現在你第六意識曾經所造的業，是一定跟著你一起投到下一世的輪迴當中，所以能夠帶得走的是業力，其他都帶不走。所以帶不走的我們就趕快捨放下，那個帶得走的，就要好好地去斟酌這個業力的內容，是什麼樣的業力，因為它可以牽引你投生到不同的六道輪迴裡面去，都是第六意識造作的這些善惡業力，所造成的這兩種總報跟別報的差別，就是引業跟滿業的差別，都是第六意識所造作的。

這樣我們就把這個有漏雜染識介紹完了，接下來就是無漏清淨識。

第六意識要到什麼時候才能夠轉成無漏清淨呢？那在轉成無漏清淨之後，它又能夠成就什麼樣的智慧呢？這個智慧又能夠發揮什麼樣的作用？那我們看下面一首偈頌，最後一首偈頌就能夠明白了。

發起初心歡喜地，俱生猶自現纏眠。遠行地後純無漏，觀察圓明照大千。

這個有漏的雜染狀態，要到初地的時候就可以開始轉了，所以最初發起轉識成智，是在歡喜地的初心，這個時候只能夠轉成下品的妙觀察智，因為俱生的我執跟法執還是不時的現前。那一直要到遠行地，就是七地之後，到八地才能夠轉成中品的妙觀察智；經過九地、十地，到等覺的後心，才能夠轉成上品的妙觀察智，這個時候就是純粹的無漏，第六意識才真正的轉成妙觀察智。這個妙觀察智的作用，就是能夠圓滿、光明、清淨地徧照整個大千世界。

那我們詳細地再說明，剛才把這四句很簡單地把它說明了，那我們再詳細一點說明。

「發起初心歡喜地」，這個「發起」就是最初發起智慧，是在什麼時候呢？就在歡喜地的初心。

這個「初心」，就是初入歡喜地的一念心。因為每一地都有入、住、出，我要入初地（這個歡喜地就是初地的意思），登初地，初地有先入初地、住在初地、然後出初地，然後入二地、住二地、出二地，所以每一地都有入、住、出。這個最初發起妙觀察智就是在你入初地的初心，就是入的時候，這個初心就是入初地的這一念心，我們稱為初心，就是入、住、出——入心的時候，就能夠開始轉識成智了。

歡喜地就是初地，所以入初地之後，我們根本智生起，後得智也現前，所以就能夠開始發起妙觀察智的原因在這裡，因為根本智發起，後得智也發起，所以它就能夠斷除由分別而起的我執跟法執。因為根本智就是你的真如現前，般若無分別智現前，就明白那個無我的空性的道理，所以由分別而起的我執跟法執，這個時候就能夠斷除。

可是，這個時候的智慧的力量還很薄弱，所以沒有辦法一直保持那個無漏的狀態，所以這個時候是有漏、無漏互相間雜生起，所以我們才會說俱生的我執跟法執的現行還會現起，俱生我執跟法執的種子也還是眠伏不動，就是下面的一句，就是「俱生猶自現纏眠」。

這個「俱生」，就是指俱生的我執跟法執；「纏」，就是以現行來說，我們說種子生現行，這個纏是指現行來說；這個「眠」是指種子來說，種子還伏眠在……好像還沒有睡醒，還眠伏在八識田裡面，就是說它種子跟現行都

還在的意思。所以俱生的我法二執的現行，仍然纏縛著有情，所以我們用「纏」來代替。這個「眠」，就是說俱生我執跟法執的種子，仍舊眠伏在阿賴耶識當中沒有伏斷，就是隨時隨地都會發生現行活動。就是由分別而起的我執跟法執可以斷除，但是俱生的我執跟法執，不論是現行還是種子都還在，它會不斷不斷地現行的意思。

那我們當然不知道什麼叫「俱生」、「分別」，所以我們現在要稍微解釋一下，很簡單地解釋，因為在後面第七識的時候還會詳細說。

「我執」有俱生我執跟分別我執的差別，什麼叫做「俱生我執」呢？就是指我們無始以來，第六識跟第七識就是不斷不斷地薰習，我們還沒有轉識成智之前，第六識跟第七識都還在，它就不斷不斷地虛妄薰習。這個內在的這種力量，恆常跟我們這個身體一起來。「俱生」的意思，就是你天生就帶來，「俱生」就是與生俱來的意思，你只要出生就有俱生我執。

那俱生我執怎麼來的？第七識跟第六識都有，為什麼會有？因為我們第六識、第七識還沒有轉識成智之前，你只要生出來就有，所以它是與生俱來的。那它是怎麼來的？我們剛才講的，虛妄薰習來的，一直以為有「我」，生生世世你還沒有轉識成智之前，生生世世輪轉都有俱生的我執，跟著你生命一起來。所以除非靠修行斷，不然你是沒有辦法坐在那裡，它就自己斷了，因為天生下來就有的。

那因為第六識跟第七識它們的差別，就是第七識我們一直講，它是恆常的，恆審思量，就是說它沒有一剎那間斷的。那第六識我們第一堂課已經講過，第六識五無心位，它會有間斷的時候，五種無心位是沒有第六識的活動的，所以它是有間斷的。所以我們在俱生我執，介紹這個俱生我執的時候，才會把它分成是常相續的、還是有間斷的。那我們就知道，「常相續」指的是第七識，它恆常的緣第八識的見分，妄執以為有一個真實的我，這個就是俱生我執的來源，它是恆常相續，它是第七識的作用，沒有剎那的間斷，睡著了還是有我啊，夢裡面有我，對不對？不然誰在作夢？所以沒有一剎那間斷的噢！那「有間斷」就是第六識，它是有間斷的，第六識就是我們前面講，就是它先變現出五蘊，然後我們再執五蘊為我，因為第六意識有間斷，所以它這個俱生我執就是有間斷的。也是……就是認為有一個真實的我，可是跟剛才那個我不一樣，剛才那個是執八識的見分為我，現在第六識是執什麼？

五蘊為我，所以它們執的內容不一樣，可是都是屬於俱生我執，一個是恆常的常相續，一個是有間斷，這樣明白了？初步明白就好。

那這兩種執著它是任運而起，就是隨時它都會起來的，所以它是很微細，很不容易察覺，也很不容易斷除。所以你開悟可不可以斷？還沒辦法斷。剛才講，開悟就是登初地，初地只能斷分別的我執跟法執，但是這個俱生的，是動都不能動，還沒有辦法斷，所以它要到修道位之後，才能夠慢慢慢慢地斷除，它是比較難斷的。

那另外一種分別我執就比較容易斷了，因為它是由第六意識來的，第六意識分別來的，那我只要有正知見就斷了，所以他一登初地的初心，它就斷了。所以它不是與生俱來的，它是後天的薰習。

後天怎麼薰習呢？就是看你是佛弟子、還是外道。因為外道有所謂的神我，有沒有？梵我，無上的至上意識就是我，我就要把這個我消融，然後跟至上無上意識相結合，由這個小我跟那個大我相合，那從頭到尾都有一個我，那是外道的我。那你怎麼會有那些知見呢？就是第六意識，你親近他們的那個老師，然後聽聞他們的教理，然後依照他們的方法來修，因此你的第六意識就有一個他們所說那個「我」的影像存在，觀念裡面就有一個神我，或者是梵我，或者是至上意識、還是什麼……不管用什麼名稱，就是有一個我，那它是後天的薰習，你去親近他們的教派，然後聽聞他們的教理，還有依他們的方法來修習。一旦見空性之後，你就知道是無我的。所以由第六意識分別而起的，不管是佛弟子執五蘊為我，或者是那個邪教所說的分別我，你在登初地的時候都能夠斷，所以這個分別我執它是比較容易斷的，在登初地的時候就能斷。

那法執也是有兩種，有俱生法執跟分別法執。也是相同的道理，只要是俱生，都是與生俱來。無始時來，就是第六識、第七識虛妄薰習，薰習到內在有一股很強大執著的那個力量。所以我們天生與生俱來，一生下來就會……就是跟我們這個身一起來的，不用後天的薰習、分別，都不用，你天生就已經有俱生法執，也是分常相續跟有間斷。

由第七識緣第八識的見分，對這個我相……就是更微細的執著，就是第七識緣第八識的見分以為有我，然後由它所產生的種種的法。

譬如說：五蘊的話，五蘊是法，我們執五蘊為我，那同時也會執五蘊這

個法是真實存在的，所以由這個我而生起的種種的那個法的執著，我們就稱為「俱生法執」，由第七識緣第八識的見分來的，這個是常相續的。所以把這一切的法當作是真實存在的，不知道它是因緣所生，是如幻假有的這個法的執著，天生來的，這個我們都稱為是俱生法執，跟第七識相應的，就是常相續的這個部分。

那「有間斷」，就是由第六意識，它緣我們心識所變現的，不管是五蘊、還是十二入、還是十八界，這些種種的法相，我們天生都執著以為它是真實存在的，可是它是第六意識變現之後所執著的那個部分，就是有間斷的。像我們都有嘛，像我們看一切的山河大地、宇宙萬有，是不是都是真實存在的？這個就是屬於第六意識的分別，第六意識的有間斷的俱生法執。那這個也是很難斷，也是任運就能夠現起，它也是非常的微細，也是要在修道位上才能夠慢慢地斷除。

另外一種就是「分別法執」，分別法執就是後天的薰習，執著一切法是真實存在的，然後薰到八識田成為未來的種子。那有的是聽了他們外道的說法，有關於一切法的不同的教理，然後薰薰薰，薰到八識田裡面，然後由第六意識而起的，我們都稱為分別法執。

像剛才講緣外道所說的神我、等等的，它也是有一些影像，就是法，隨著那個神我而延伸出來所說那個一切法的內容，它也是由第六意識分別薰習而起的，這些都是在見道位就能夠斷除。一旦證得無我空性的智慧現前，你就知道這個我不是真實存在，由分別而起的我、或者是法，都能夠斷除。

登初地的時候，由分別的我執跟法執可以斷除，那俱生的我執跟法執的種子跟現行，仍不斷地現起。

那要到什麼時候才能夠慢慢地斷呢？就是後面這一句：「遠行後地純無漏」。要到遠行地，也就是七地之後，就是第七地的後心，俱生我執才能夠逐漸地摧毀，這個時候由下品的妙觀察智，轉成中品的妙觀察智。然後再從遠行地，進入第八地，經過第九地、第十地，一直等到等覺的後心，這個時候俱生的法執才能夠斷除，由中品的妙觀察智轉成上品的妙觀察智。

講到這邊，我們就有一個概念，什麼概念呢？第六意識要轉識成智，分成三個階段，對不對？初地的時候，初地的初心下品轉，就是下有品的妙觀察智；到八地的時候上品轉，就是轉成中品的妙觀察智；到等覺的後心上品

轉，就能夠轉成上品的妙觀察智，到這個時候第六意識才得到純淨的無漏，轉成真正的圓滿的妙觀察智，而能夠圓明普照大千，所以說「觀察圓明照大千」。那俱生的我執八地斷；俱生的法執，等覺後心斷，所以它是最難斷的，就是俱生的法執，要到最後才能夠斷除。

「觀察圓明照大千」，這個「觀察」就是指妙觀察智，這個智慧善能觀察萬有諸法的差別。所謂的「妙觀察」，它能夠很微妙地觀察一切法的差別，這個智慧首先它能夠觀察到的是，千差萬別的萬法諸有。那成就的法門也是什麼？千差萬別的無量的法門都能夠成就，因為已經妙觀察。像我們修兩個法門就開始打架了，對不對？我可不可以一面念阿彌陀佛，一面修天臺止觀？打架了！也常常有師兄來問說：我早課念這個念這個，這中間會不會互相衝突？我晚課念這個這個，修這些法門、做這些功課，會不會互相衝突？就是第六意識，還是第六意識的分別、執著還是很重，所以沒有辦法圓融一切的次第也好，或者圓融一切的法在心中也好。

所以一直要等到第六意識轉成妙觀察智之後，你才能夠善觀一切的法，一切的法都能夠圓融入到你的自性，任何的千差萬別你都可以善觀察。因為善觀察很重要，因為每個眾生的根性不一樣，他所好樂的法門也不一樣，那佛菩薩要利益眾生的話，一定需要妙觀察智，先圓融一切的法門之後再善說，他善分別之後再善說。

所以這個妙觀察智，就是第六意識是分別，可是轉成妙觀察智，叫做「善分別」，加了一個「善」，就是表示說他善於觀察，叫做妙觀察。所以一切法對他來講，都是沒有任何的障礙的，他全部可以圓融，世間法一樣，出世間法、一切的法門也都是一樣可以圓融。所以他可以說任何的一個法，也沒有任何一個法會怎麼樣？互相衝突的，或者是有所障礙，不會。

如果我們了知一切法，要教導眾生，要說給眾生聽，可是又沒有那個口才可不可以？也不可以，所以還要有無礙的辯才，無礙辯才怎麼來？也是妙觀察智來的，所以他也善能夠運用無礙的辯才。

所以他不但要善分別，還要善觀察，還要善說，要有無礙的辯才，讓眾生能夠聽得懂，能夠一聽就懂，一聽就悟，所以他能夠覺悟一切的有情，才能夠真實地利樂一切的眾生，這個都是妙觀察智的作用。所以佛菩薩他為什麼能夠化導一切眾生，也完全是運用這個妙觀察智，如果沒有這個智慧，

我們想要化導眾生是非常困難的，因為又不善圓融一切法，然後又不善觀察，然後又沒有無礙的辯才，想要利益眾生就比較困難，所以才稱它為妙觀察智。

這個妙觀察智它有三大作用：

第一個是圓滿，這個是指……「圓」就是圓滿，指妙觀察智它的本體具足一切的功德，所以說它是最圓滿的。妙觀察智它的本體是最圓滿的，因為它具足一切的功德在裡面，我們說本自具足。所以不用擔心說我到時候是不是…不曉得要怎麼樣來說，或者是不知道…我不善觀察那個根性，不善觀機還是什麼，都不用擔心，只要你能夠轉識成智，你自然就有這個智慧，它自然就能夠圓滿光明清淨，因為它是智慧的作用，它是妙觀察智的作用，自然有這個作用。

「明」，就是光明。這個就是指妙觀察智它的本體能夠明照一切，所以說它是最光明的。

「淨」，就是清淨的意思。指妙觀察智它的本體純粹無漏，任何一個染法跟它都不相應，它是純粹無漏的，所以我們說它是最清淨的。

所以這個本體這麼圓滿、光明、清淨的妙觀察智，它就能夠普遍的照耀整個大千世界，不但明顯的地方可以照到，就是幽暗的地方也同樣的可以照到，所以就是所謂的「無有一處不照矚」，所以我們就稱為「照大千」，普照整個大千世界。

這個就是用妙觀察智的作用，來形容如來的果德，成就如來之後，它就有這樣的功德，善能觀察諸法，圓融無礙，次第分明，又能夠了知一切眾生的根性，還有他們所好樂的樂欲，也能夠以無礙的辯才來說一切的妙法，令眾生開悟，來獲得最後的涅槃的大安樂。

這一次我們第六意識三個晚上就把它介紹清楚了。那個分別我執、分別法執，剛才很簡單的介紹，相信大家都聽不太清楚，我們在第七識的時候還會介紹，因為它就是要明白它是修什麼觀，譬如說它是修生空觀、還是法空觀、還是真如觀，這要詳細說，因為今天時間已經超過，所以就把它草草結束。那我們後面再把什麼階段應該要修什麼樣的觀，把它好好地介紹，然後再把什麼時候配合什麼樣的修行，然後才能夠斷除俱生的我執跟法執，或者是分別的我執跟法執，它也要修不同的我空觀、還有法空觀，所以那個

部分還不清楚的話就不用擔心，我們後面會再詳細的介紹。

我們這一次的法會就到這裡圓滿。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。