

八识规矩颂
第六讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
二〇一二年五月十八日

各位喇嘛！各位居士大德！晚上好！

善恶临时别配之。

我们把五十一个心所介绍完了，那第六意识跟这个五十一个心所全部都相应，这里面有善、恶，还有属于无记，三性在里面。

第六意识虽然跟五十一个心所全部相应，但是它不可能同时生起，那到底是哪一个生起呢？就是现在讲的这一句：「善恶临时别配之」。就是意识是善是恶，就要看它「临时」——随当时的因缘，来分别配合的心所，来决定是跟善相应，还是恶相应，还是无记相应。因为你不可能五十一个同时生起，是不可能的，而且善跟恶是互相冲突的，所以善心所生起的时候，恶心所是不可能跟意识再相应的。所以它是要看临时的……当下是跟哪一个心所来相应，才知道这个时候的意识是属于善、恶、还是无记性。

所以我们说，第六意识虽然它造业的力量最强，可是它自己单独第六意识是没有办法造业，一定要配合心所，它才能够完成造业的这件事情。

所以如果意识它接触的是善境界的时候，这时候的善心所就从八识田里面的那个种子，善心所的种子生起现行，然后跟意识互相配合，就完成了善业。

那如果我们遇到的是逆境、恶境界的话，我们这个时候，像无惭、无愧这是两个中随烦恼，还有忿、恨、恼、嫉、悭、害、覆，这七个小随烦恼，再加上根本烦恼中的瞋，一共是十个烦恼，就会从我们第八识的种子生起现行，跟意识相应，然后就完成了造恶业这件事情。我们就知道逆境界现前的时候，有这十个烦恼心所会从八识田生起，跟第六意识相应，然后完成了造恶业的这件事情。

那如果意识它接触的是不善，或者是有覆无记的境界的时候，贪、痴、慢、疑、不正见，这五个根本烦恼，还有八个大随烦恼，还有谄、诳、憍这三个小随烦恼，加起来一共是十六个心所，就会从八识田的种子生起，跟第

六意识相应，而完成了造作恶业，或者是有覆无记业。

这边有讲到一个有覆无记，还有一个无覆无记，这个后面会讲到，因为第七识是属于有覆无记性的。我们现在讲第六意识它是通三性，对不对？那前面前五识也是通三性，那我们会讲到，下一次就讲第七识，再详细讲。那我们现在要了解的是，第七识它是属于有覆无记。「有覆」的意思，就是有盖覆，有烦恼的盖覆，我们之前也讲过它恒常与四惑相应，有没有？我贪、我慢、我痴、我见，这四个根本烦恼恒常跟第七识相应，只要你有第七识，没有转成平等性智之前，第七识只要一作用，就有这四个根本烦恼现起，所以我们称它是有覆无记性。这个「无记」的意思，是第七识它没有办法造业，它只是执八识的见分为我，只要它现起，就有这四个根本烦恼，但是它没有造业的能力，懂吗？造业能力最强就是第六意识而已。第七识它的作用只是执八识见分为我这样而已，然后恒常有四惑相应，所以我们称它是三性里面，它是属于有覆无记性。

第八识我们也了解了，它是含藏无量劫以来的种子，所有我们曾经熏习的种子，全部含藏在第八识，所以它只是有持种的功能，持这些种子含藏在第八识这样的功能，所以它是能藏、执藏、所藏的功能，跟外境也没有关系。七识、八识跟外境都没有关系，都是内执的一种作用。第八识它只是执持无量劫以来的种子，只是含藏这样而已，所以第八识也没有能力造业。所以第八识有没有四惑相应？又没有，所以它是属于无覆无记性，它是没有烦恼盖覆的。所以我们现在要记的就是，第七识属于有覆无记，第八识属于无覆无记，这两个无记都没有办法造业。

所以现在谈到说第六意识跟有覆无记相应的时候，它就是这个有覆无记这样的一个状态，有覆无记业。然后如果是善恶心所完全不跟意识发生关系的时候，你这时候起心动念，只有五徧行、五别境，或者是刚才讲的四不定这些话，意识跟这些相应，就是没有跟前面讲的善十一这些心所相应，也没有跟所有二十六个烦恼心所相应，都没有，只有五徧行、五别境、四不定相应的话，这个时候意识所完成的就是无覆无记性。

所以现在就了解了，就是善性、还是恶性，还是有覆无记性、还是无覆无记性，就看第六意识跟五十一个心所，哪一个心所相应，是跟善心所相应，还是烦恼心所相应，还是跟有覆无记相应，还是无覆无记相应来决定，这个

就是「善恶临时别配之」的意思，应该了解了。

因为我们讲五徧行、五别境，跟四不定才刚讲完，它们虽然都通三性，三性就是有善、恶、无记，所以它们也可以是跟无记性相应的。所以第六意识跟这些五徧行、五别境，或者是四不定无记性相应的时候，它就是属于无记性，这样很容易了解了。所以这个意识是善是恶，要看它和哪一个心所相应，因此我们才会说它是由临时分别配合的心所来决定，这个意识是善、还是恶。

下面一句：性、界、受三恒转易。

刚才讲到意识跟五十一个心所全部相应，所以它的活动是非常广的，它这个活动是相应之后就一直持续呢？还是说它是有转变的？譬如说我跟善性相应，是不是就一直善呢？还是跟恶性相应，就一直恶呢？不是嘛！是一下善，一下恶，所以它是什么？「恒转易」，它是恒常转变改易的。所以在这一句颂里面我们就能够明白，第六意识它是恒常转变改易生起的。那又要分三境、三界、三受来说，就是说第六意识它在三境、三界、三受当中，是恒常转变改易的。

这个「性」，就是指善、恶、无记三性，在意识中是恒常转变改易而起的。这个很容易了解，因为我们是善变的心，对不对？一下善念生起说我应该利益众生，发个菩提心，等一下下一念又……唉呀！众生很难度，人心是险恶的啦，马上恶心又生起了。所以一下善、一下恶，然后也没有善恶的时候，就是无记的状态，所以它是变来变去的嘛。这就是第一个，三性来说，第六意识是变来变去的。

三界来说也是，三界就是欲界、色界、无色界三界，它也是，第六意识在这个三界当中也是恒常转变改易而起的。像我们修定就知道，我们是不是都一直都在欲界，就看你定力的功夫嘛，我们没有入定之前都是在欲界，对不对？可是如果你一旦入了色界初禅，你就不在欲界，你就入了色界，对不对？你入了初禅、二禅、三禅、四禅，你这个时候的心是色界心。如果你再继续入无色界四空定，你当下的心是无色界心，可是你一退失禅定就又回到欲界心。所以欲界心、色界心、无色界心，是不是也可以转变改易？它一直变来变去的。所以我们也可能在现在的现实当中，在修定当中，这个三界是怎么样？转变改易的。

受，受就更容易了解了，一下苦受，一下乐受，没有苦乐受，就叫舍，所以受就是指苦、乐、舍这三受，意识在这个三受当中也是恒常转变改易生起的。这个每天也在发生，现在坐在这边很凉快，就是乐受；等一下出去，好热喔！那是苦受；温度刚好的时候，就是舍受，没有特别的苦乐受的时候，就是舍受。

这就是「性界受三恒转易」。

下面一句：根随信等总相连。

这句颂就是说，第六意识相应的心所法，也总是互相牵连而起的。这个「根」，就是指六个根本烦恼，前面都介绍过了；「随」，就是指大随、中随、小随烦恼，一共有二十个随烦恼；「信」，就是指信，这些十一个善法，十一个善心所；这个「等」，就是剩下的五徧行、五别境，还有四不定，就是等，就包括了五徧行、五别境、四不定在里面。这就是所有五十一个心所，都是随从识性的转易而起的。

如果这个识性是善的时候，我们信等等，这十一个善心所就同时跟它相应，就同时随它生起，随这个善性生起；假定这个识性是不善的，根本烦恼、随烦恼就会跟它同时生起；如果这个识性是无记的，徧行、别境、四不定，就会跟这个无记心所，跟它同时生起。

那它这个中间，五十一个心所之间，它总是互相牵连，它是怎么个牵连法呢？我们有一个表，大家就看这个表就会很清楚。还是分成善类、根本烦恼类、还有随烦恼这三类，这五十一个心所之间它是互相牵连而起的，怎么个牵连法？

一、善类

1. 信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、精进、不放逸、行舍、不害——若有一法现起，其余九法种子必同时活动。
2. 轻安——一法若现起，前十法种子必同时活动。

就像信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、精进、不放逸、行舍、不害，十个善法，对不对？这其中的任何一个法生起的时候，其它的九个种子都可以从第八识生起，同时跟它活动。这个意思就是说，譬如说当你有信心的时候，你就可以同时有惭愧心，又无贪、无瞋、无痴，然后又精进、又不放逸、又

心平等住，就行舍，然后又可以不害，只要这十个善法其中你有一个，其它都能够从八识田里面生起那个善法的种子。所以我们就知道这个善法很重要，因为你有一个，其它都有。当你有信心，全部的善都可以生起，一个怀疑不信，通通都没了。

那少了一个什么？少了个一个轻安，对不对？因为轻安要修定才有，至少要入初禅，才有所谓的轻安。我们平常的那种乐受，或者是那种快乐喜悦，都不能够叫做轻安，那个是证初禅之后才有，所以轻安就没有放在这个里面。你有信心的时候也没有轻安，其它九个都有，轻安一定要修禅定才有，而且是要证初禅才有。可是，重点是你有轻安了之后，前面十个善法都有。

所以我们在介绍色界初禅、二禅、三禅、四禅的时候，我们才会说，你证到初禅有十种善法功德生起，有没有？其中里面有一个叫做善心生，就是在指这个，现在讲的十一种善法。你只要证初禅，有轻安之后，善心不断不断地生起，现在我们就知道它为什么，因为它是互相牵连生起的。你只要有轻安，这十个善法就能够不断不断地从你心里面生起。所以没有得禅定之前，你说我为什么一下会怀疑，然后有时候做坏事，也没有什么惭愧心，脸不红气不喘，那是因为你没有得轻安。你得了轻安、初禅之后，你心中都是恒常跟喜乐相应，身心又在轻安的状态，你那个瞋恚心很难生起，这样懂吗？根本烦恼那个瞋心不会生起，那跟瞋相应的忿恨恼嫉害也不会生起。所以你那个念头生起来都是善的念头，都是跟现在讲的十种善法相应的，那个念头都是好的念头，而且随着你的定力增加，二禅、三禅、四禅，你那个善心又不断不断地开发，它有层次的，会越来越深厚，善根会越来越深厚，随着你的定的功夫增加，你那个善心会开发得越来越多、越来越多，所以你的信心变成越来越足，越来越增加、越来越增加，一直到圆满。

所以修禅定很重要，就是止观一定要修的原因就在这里，一旦你得定了之后，你不用勉强自己，或要求自己说我不可以动恶念，我不可以动恶念，这个时候就没有恶念，因为所有烦恼种子都被你的定力暂时伏住，起不来了。所以色界开始都没有瞋，色界天人四禅，无色界四空定的天人是没有瞋恚的，瞋恚是欲界才有，

所以只要你入了色界初禅开始，你不会发脾气的，没有什么闹情绪的，没有那种心情很郁闷，没有，全部都是喜乐。喜乐状态就看你是证几禅，初禅有喜乐，二禅有喜乐，那个不同的层次，三禅没有喜只有乐，四禅就舍念清净，就没有喜乐了，就跟舍受相应。我们刚才讲三受，苦受、乐受、舍受，四禅开始以上、四空定，全部都是舍受相应，不再有喜乐了。

所以现在讲到这个善法跟定的关系，我们就知道它非常非常重要，修定是非常重要的，只有定力可以把我们的烦恼心所暂时伏住，生起的都是善的心所，那我们造作的都是善业，身语意开始都是善业。然后我们再透过忏悔、行善，再把我们含藏在第八识的那些烦恼、恶业的种子，慢慢、慢慢地清净，慢慢清净之后，那个一定要报的，可以重报轻受，那个不一定要报的就清净，你就不用受报了，你看多好！多便宜！所以忏悔很重要，就是一定要把它赶快忏除干净，能够忏干净就不用报，那个一定要受的，也可以打折扣。所以，佛法绝对不是说宿命论，善有善报，恶有恶报，好像都没有起死回生的功能，不是的。业力是由我们自己主宰的，每个业都自己造的，对不对？那已经造的来不及，只有忏悔，那将来可以不要造，你可以作主，你可以不要再造啊，至少造善的嘛，要造的话也要造善的，然后造清净的业。

这个就是善类，是这样的互相牵连的情况。

二、根本烦恼类

1. 无明（即痴）——一法若起，八大随烦恼种子必同时活动。
2. 贪、慢、疑、见四法中——若有一法现起，无明及八大种子必同时活动。
3. 瞋——一法若现起，无明、八大、二中种子必同时活动。

第二个根本烦恼类的话，我们就知道很麻烦了，你只要无明一起，那些通通都有了。

所以我们看第一个，无明就是痴，贪瞋痴的痴，根本烦恼有贪瞋痴的痴。痴，我们这边就说无明，不明白无我的道理，以为有一个我的真实存在，那个就是痴，就是无明。只要这个痴一起，八大随烦恼，我只要当下是愚痴、无明一片，我就同时昏沉、掉举、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知，就从我们的八识田种子就生起现行，它可以同时生起这么多，八个大随烦恼，只要你一起无明，同时都来。

第二种情况，是你如果起贪，或者是生起慢心，或者怀疑不信的时候，或者是我们昨天介绍那个五不正见，萨迦耶见、边见……那些五不正见，任何一个生起的话，无明也来了，八大随烦恼也来了，它可以同时生起。我现在一起贪心，无明也来了，然后什么？昏沉、掉举、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知，可以一起来；同样的，我现在起了一个慢心，无明起，八大随烦恼一起来，可以同时生起；我现在一怀疑不信，八大随烦恼、无明同时生起；我有五个不正见生起的时候，也是无明生起，因为有五不正见，就是无明来的，因为无明，以为有一个我，所以才有萨迦耶见，然后才有边见，才有邪见、见取见、戒禁取见，全部都是跟无明有密切的关系，然后八大随烦恼也可以从八识田里面生起它的种子，一起同时现行。

第三种情况，就是你一发脾气，瞋心起的话，无明也来了，八大随烦恼也可以一起生起，然后还有无惭、无愧。发脾气当下一定是没有惭愧心的，要不然你不会吵架嘛，你如果有惭愧心的话，你现在瞋心一起来就看到，就赶快惭愧了嘛，为什么？要惭愧什么？但是一般都来不及啦，要不然不会发脾气，有惭愧心的人，应该是不会发脾气。万一发脾气，如果你来得及惭愧的话，那个吵架也吵不起来，为什么？你要惭愧什么？因为我瞋心的种子还在嘛，你要先惭愧这个呀！我的定力还没有入初禅，要不然也不会起瞋心，对不对？我们刚才说的，你只要有初禅的定力，不会发脾气，不会闹情绪。所以我要忏什么？忏我没有禅定的功夫，我要忏什么？八识田瞋心的种子习气还这么重，我要忏这个。我如果已经没有瞋心的习气的种子，今天会不会发脾气？会不会起瞋心？不会呀！因为我种子清净啦！我如果禅定功夫够，你种子没有清净，至少也伏得住，它不会现行。

所以要先有这个惭愧心，先忏悔自己还有瞋心的种子跟习气、烦恼，这个业力还没有清净，禅定功夫也还没有成就，后面就通通没有了，因为你这一忏悔就怎样？就不会造恶业，然后又熏回第八识成为未来恶业的种子，它随时又会报，全部又报在自己身上。所以了解这个道理的，他会很小心的，过去造的已经来不及，就赶快把它忏干净，很小心地不要再造新的。

我们现在明白根本烦恼它是这样子互相牵连生起的话，我们就知道为什么烦恼这么难断，为什么一起贪心、一起瞋心、一起无明就这么严重？原来是互相牵连很多的，都可以同时生起，所以它不是单纯的一个烦恼而已，

它是互相牵连，所以它会……那个烦恼的习气跟业力为什么那么重的原因，为什么那么难断的原因，就是因为它会互相牵连，这样会小心一点噢！

三、随烦恼类

1. 大随八法中——若有一法现起，无明及余七法种子必同时活动。
2. 中随二法中——若有一法现起，余一法及无明、八大种子亦同时活动。
3. 小随诳、谄、害三法中——若有一法现起，无明、八大种子必同时活动。
4. 小随忿、恨、恼、嫉、覆、悭、憍七法中——若有一法现起，无明、八大、二中种子必同时活动。

然后第三个就是随烦恼，它之间也会互相牵连。像大随烦恼，八个大随烦恼当中，只要有任何一个生起的话，无明也起了，还有其它七个也会同时从这个第八识种子生起现行。所以你只要一落入昏沉，其它七个都有，所以昏沉里面有掉举、有不信、有懈怠、有放逸、失念、散乱、不正知、再加上无明。

第二种情况是中随烦恼，就是无惭、无愧。如果你是没有惭愧心，做错了事情都不知道要忏悔，没有惭愧心的话，只要有其中一个，因为惭愧心一般都是一起生起的，它不会说我有惭心，然后没有愧心，不会，有惭愧心就是有惭愧心，没有惭愧心就是无惭、无愧。那这无惭无愧，只要任何一个生起的话，怎么样呢？另外一个就一定生起，所以它一般是同时生起的，无明也起了，还有八大随烦恼也起了，都能够从八识田当中生起这些无明的种子，还有八大随烦恼的种子都能够生起现行，跟它一起相应。所以我们知道，佛法上面也说，只要还有惭愧心都有救，对一个没有惭愧心的人来讲，他等于是没救了，很难救，我们现在也知道为什么很难救了。

第三种是小随烦恼，诳、谄、害这三法中有任何一法生起的时候，也同时有无明，还有八大随烦恼的种子同时活动。

第四种情况，就是小随烦恼的另外七个——忿、恨、恼、嫉、覆、悭、憍，这七法中有任何一法生起的时候，无明、八大随烦恼，还有无惭、无愧这两个中随烦恼的种子，也会同时生起活动。

这就是互相牵连的情况。

「根随信等总相连」，六根本烦恼、二十个随烦恼、十一个善心所，再

加上五徧行、五别境、四不定心所，它总是互相牵连而起的，现在我们明白了。

下面一句：动身发语独为最。

这句颂是说明第六意识的作用，第六意识的作用是什么？就是造业力量最强，就是它的作用。那么，以动身发语来说，第六意识的力量是最强最大的，所以用「独为最」，单独它是最强最大的，以动身发语来说。动身、发语，就是我们要发动我们这个身业、还有语业的话，从意业开始，所以意业就是第六意识先有三种思，然后才会完成语业跟身业。所以，我们为什么说动身发语，第六意识独为最呢？它的力量最强最大呢？那我们就要知道，我们要发动这个身业跟语业的话，一定要有三个过程，我们要造口业、造身业的话，先要有意业，这个意业就是由第六意识来完成的。

像第一种叫做「审虑思」。思，就是令心造作，令心造作就是造业的意思。我们心，第六意识这个意识心先造作，造作什么呢？当境界现前的时候，我们第六意识会先对它做一番筹度思量，来审查说应该要怎么样来应付这个境界，所以当有境界现前的时候，我们的意识就会先做一番筹度思量，这个就是称为「审虑思」。就是我先考虑考虑啦，考虑之后就决定了嘛，很简单说就是这样。决定了，就是下面那个「决定思」。所以我们在筹度思量之后，就会有所决定，这个时候我们就称为决定思。那一旦决定，我就要说出来、做出来了，所以就有第三个「发动思」。发动什么？发动身、语，造作身业跟口业。

所以，前面的审虑思跟决定思，它是属于意业，我们要先考虑，然后做决定，这个还没有动作嘛，还没有说出来、做出来，所以这两个是属于身口意的意业，要先完成；我一旦决定了之后，我就决定怎么说，就是造作语业，决定怎么做，就是造作身业。所以，为什么说第六意识它造业的力量最强，尤其是动身发语独为最呢？就是因为它要经过审虑思、决定思、发动思，才能够动身发语。所以从意业的造作，到身业的造作，到语业的造作，全部都要靠第六意识来完成，所以我们才会说第六意识造业的力量最强。

那前五识可不可以造业？前五识要造业也是有第六意识加进去之后，它才有分别，我们第一堂课讲的，就是去了别外境这样的一个功能，就是明了意识。所以前五识它造业的力量非常薄弱，也是靠第六意识的分别加进去之

后，因为前五识它只是什么？照境而已，就是看听这样子而已，但是要第六意识加进去之后，你才可以了别外境，然后再进入第二念——随念分别，然后再计度分别，就是现在讲的审虑思、决定思，然后才有发动思。

那第七识、第八识能不能造业？我们刚才说它是有覆无记性、无覆无记性，可不可以造业？没办法造业，它只是一种内执的力量，第七识执八识见分为我；第八识我们刚才讲，它只是执种的功能。所以第七识、第八识没有能力造业，只有第六意识在造业。

讲到这边，我们要不要恨第六意识呀？都是它惹的祸！可是，反过来说，如果没有第六意识，我们能够修行吗？前五识可以修吗？第七识、第八识可以修行吗？不可以嘛！所以修行还要靠第六意识，所以第六意识还是满可爱的。所以你是要造善业、造恶业，就第六意识来决定，你要修定，还是第六意识来下手。六七因中转，五八果上圆，还是从第六意识下手开始修嘛！所以没有第六意识，还是没有办法修行，所以第六意识还是非常重要。我们下手修，也是从第六意识修，我们修定，也是保持第六意识的现量无分别，还是从第六意识下手修，所以第六意识非常非常的重要，所以我们尽量不要造作恶业，然后靠第六意识来好好修行就对了。

下面一句：引满能招业力牵。

这句颂就是说明引业跟满业的性质差别。就是因为第六意识它动身发语独为最的缘故，所以总别二报都是第六意识引业跟满业这两种业力所招感的，就是「引满能招业力牵」的意思就是这个意思。

那我们要解释什么「引业」，什么是「满业」。

引业，就是引生我们去六道投胎那个总报体的业力。譬如说我们这一期的生命结束之后，引生你去投生的那个业力，我们称为引业。引，就是牵引、引导。引导你去六道任何一道去投胎的那个总果报体，我们称为引业。

那满业呢？满业就是这个总报体上面获得圆满决定的业。就是说……譬如说你还是投胎做人好了，可是每个人他圆满的业不一样，对不对？有的人他六根很具足，有的人会缺嘛，天生眼盲的，天生耳聋的，六根不具的，有残缺的，那有的人是寿命长，有的人是寿命短，有的人是大富贵，有的是贫穷，有的是眷属美满，有的是每天吵吵闹闹、眷属不美满，有的是长得相好庄严，有的是长得面貌丑陋，这个就是满业的差别。就是同一道以后，刚才

引业就是引生哪一道，那同样生在那一道，每个人的别业又不同。

所以，引业也可以说是总报，然后满业是别报，就是个别个别的业力所展现的，在同一道里面，每个人圆满的程度不一样，那个是满业。

可是，引业跟满业都是第六意识造作的，然后含藏在第八识，成为这个生命的总报体。那你这一口气断之后，这个总报体就带着业力引生到下一道的轮回去，所以你的引业会引到哪一道去投生，就看你第六意识在生前造作了哪一些业。譬如说：杀业多的，就会引生地狱的总报；偷盗业比较重的，就会引生到饿鬼道，就会有饿鬼道的总报；那个邪淫多的话，就会引生畜生道的总报；修习十善业的，十善业多的，就能够感得天、或者是人的总报；十善业再加上禅定，有禅定功夫的，死后就会生在色界天、或者无色界天的总报，看你的禅定是证到哪一禅，四禅八定的哪一定，死后就到那一天去，这个还要就是除了十善业之外，还要再加上定力的功夫，这就是引业跟满业的差别。

所以这个「能招」的意思就是说，引业跟满业这两种业能招感什么？总报跟别报这两种报。

所以这个「业力牵」的意思就是，我们在这个六道轮回当中，感受这个总报跟别报这两种不同的果报，完全都是由第六意识动身发语所造成的，引业跟满业所牵引的，所以业力是如影随形，所以叫做「牵」。所以这个「牵」的意思就是说，业力是如影随形，你不管投到哪里，业力都是跟着你的。

所以我们对身外之物说不要贪着，生前就要舍放下，因为一个都带不走，稳稳当当带着走的是什么？就是现在你第六意识曾经所造的业，是一定跟着你一起投到下一世的轮回当中，所以能够带得走的是业力，其它都带不走。所以带不走的我们就赶快舍放下，那个带得走的，就要好好地去斟酌这个业力的内容，是什么样的业力，因为它可以牵引你投生到不同的六道轮回里面去，都是第六意识造作的这些善恶业力，所造成的这两种总报跟别报的差别，就是引业跟满业的差别，都是第六意识所造作的。

这样我们就把这个有漏杂染识介绍完了，接下来就是无漏清净识。

第六意识要到什么时候才能够转成无漏清净呢？那在转成无漏清净之后，它又能够成就什么样的智慧呢？这个智慧又能够发挥什么样的作用？那我们看下面一首偈颂，最后一首偈颂就能够明白了。

发起初心欢喜地，俱生犹自现缠眠。远行地后纯无漏，观察圆明照大千。

这个有漏的杂染状态，要到初地的时候就可以开始转了，所以最初发起转识成智，是在欢喜地的初心，这个时候只能够转成下品的妙观察智，因为俱生的我执跟法执还是不时的现前。那一直要到远行地，就是七地之后，到八地才能够转成中品的妙观察智；经过九地、十地，到等觉的后心，才能够转成上品的妙观察智，这个时候就是纯粹的无漏，第六意识才真正的转成妙观察智。这个妙观察智的作用，就是能够圆满、光明、清净地徧照整个大千世界。

那我们详细地再说明，刚才把这四句很简单地把它说明了，那我们再详细一点说明。

「发起初心欢喜地」，这个「发起」就是最初发起智慧，是在什么时候呢？就在欢喜地的初心。

这个「初心」，就是初入欢喜地的一念心。因为每一地都有入、住、出，我要入初地（这个欢喜地就是初地的意思），登初地，初地有先入初地、住在初地、然后出初地，然后入二地、住二地、出二地，所以每一地都有入、住、出。这个最初发起妙观察智就是在你入初地的初心，就是入的时候，这个初心就是入初地的这一念心，我们称为初心，就是入、住、出——入心的时候，就能够开始转识成智了。

欢喜地就是初地，所以入初地之后，我们根本智生起，后得智也现前，所以就能够开始发起妙观察智的原因在这里，因为根本智发起，后得智也发起，所以它能够断除由分别而起的我执跟法执。因为根本智就是你的真如现前，般若无分别智现前，就明白那个无我的空性的道理，所以由分别而起的我执跟法执，这个时候就能够断除。

可是，这个时候的智慧和力量还很薄弱，所以没有办法一直保持那个无漏的状态，所以这个时候是有漏、无漏互相间杂生起，所以我们才会说俱生的我执跟法执的现行还会现起，俱生我执跟法执的种子也还是眠伏不动，就是下面的一句，就是「俱生犹自现缠眠」。

这个「俱生」，就是指俱生的我执跟法执；「缠」，就是以现行来说，我们说种子生现行，这个缠是指现行来说；这个「眠」是指种子来说，种子还伏眠在……好像还没有睡醒，还眠伏在八识田里面，就是说它种子跟现行都

还在的意思。所以俱生的我法二执的现行，仍然缠缚着有情，所以我们用「缠」来代替。这个「眠」，就是说俱生我执跟法执的种子，仍旧眠伏在阿赖耶识当中没有伏断，就是随时随地都会发生现行活动。就是由分别而起的我执跟法执可以断除，但是俱生的我执跟法执，不论是现行还是种子都还在，它会不断不断地现行的意思。

那我们当然不知道什么叫「俱生」、「分别」，所以我们现在要稍微解释一下，很简单地解释，因为在后面第七识的时候还会详细说。

「我执」有俱生我执跟分别我执的差别，什么叫做「俱生我执」呢？就是指我们无始以来，第六识跟第七识就是不断不断地熏习，我们还没有转识成智之前，第六识跟第七识都还在，它就不断不断地虚妄熏习。这个内在的这种力量，恒常跟我们这个身体一起来。「俱生」的意思，就是你天生就带来，「俱生」就是与生俱来的意思，你只要出生就有俱生我执。

那俱生我执怎么来的？第七识跟第六识都有，为什么会有？因为我们第六识、第七识还没有转识成智之前，你只要生出来就有，所以它是与生俱来的。那它是怎么来的？我们刚才讲的，虚妄熏习来的，一直以为有「我」，生生世世你还没有转识成智之前，生生世世轮转都有俱生的我执，跟着你生命一起来。所以除非靠修行断，不然你是没有办法坐在那里，它就自己断了，因为天生下来就有的。

那因为第六识跟第七识它们的差别，就是第七识我们一直讲，它是恒常的，恒审思量，就是说它没有一刹那间断的。那第六识我们第一堂课已经讲过，第六识五无心位，它会有间断的时候，五种无心位是没有第六识的活动的，所以它是有间断的。所以我们在俱生我执，介绍这个俱生我执的时候，才会把它分成是常相续的、还是有间断的。那我们就知道，「常相续」指的是第七识，它恒常的缘第八识的见分，妄执以为有一个真实的我，这个就是俱生我执的来源，它是恒常相续，它是第七识的作用，没有刹那的间断，睡着了还是有我啊，梦里面有我，对不对？不然谁在作梦？所以没有一刹那间断的噢！那「有间断」就是第六识，它是有间断的，第六识就是我们前面讲，就是它先变现出五蕴，然后我们再执五蕴为我，因为第六意识有间断，所以它这个俱生我执就是有间断的。也是……就是认为有一个真实的我，可是跟刚才那个我不一样，刚才那个是执八识的见分为我，现在第六识是执什么？

五蕴为我，所以它们执的内容不一样，可是都是属于俱生我执，一个是恒常的常相续，一个是有间断，这样明白了？初步明白就好。

那这两种执着它是任运而起，就是随时它都会起来的，所以它是很微细，很不容易察觉，也很不容易断除。所以你开悟可不可以断？还没办法断。刚才讲，开悟就是登初地，初地只能断分别的我执跟法执，但是这个俱生的，是动都不能动，还没有办法断，所以它要到修道位之后，才能够慢慢慢慢地断除，它是比较难断的。

那另外一种分别我执就比较容易断了，因为它是由第六意识来的，第六意识分别来的，那我只要有正知见就断了，所以他一登初地的初心，它就断了。所以它不是与生俱来的，它是后天的熏习。

后天怎么熏习呢？就是看你是佛弟子、还是外道。因为外道有所谓的神我，有没有？梵我，无上的至上意识就是我，我就要把这个我消融，然后跟至上无上意识相结合，由这个小我跟那个大我相合，那从头到尾都有一个我，那是外道的我。那你怎么会有那些知见呢？就是第六意识，你亲近他们的那个老师，然后听闻他们的教理，然后依照他们的方法来修，因此你的第六意识就有一个他们所说那个「我」的影像存在，观念里面就有一个神我，或者是梵我，或者是至上意识、还是什么……不管用什么名称，就是有一个我，那它是后天的熏习，你去亲近他们的教派，然后听闻他们的教理，还有依他们的方法来修习。一旦见空性之后，你就知道是无我的。所以由第六意识分别而起的，不管是佛弟子执五蕴为我，或者是那个邪教所说的分别我，你在登初地的时候都能够断，所以这个分别我执它是比较容易断的，在登初地的时候就能断。

那法执也是有两种，有俱生法执跟分别法执。也是相同的道理，只要是俱生，都是与生俱来。无始时来，就是第六识、第七识虚妄熏习，熏习到内在有一股很强大执着的那个力量。所以我们天生与生俱来，一生下来就会……就是跟我们这个身一起来的，不用后天的熏习、分别，都不用，你天生就已经有俱生法执，也是分常相续跟有间断。

由第七识缘第八识的见分，对这个我相……就是更微细的执着，就是第七识缘第八识的见分以为有我，然后由它所产生的种种的法。

譬如说：五蕴的话，五蕴是法，我们执五蕴为我，那同时也会执五蕴这

个法是真实存在的，所以由这个我而生起的种种的那个法的执着，我们就称为「俱生法执」，由第七识缘第八识的见分来的，这个是常相续的。所以把这一切的法当作是真实存在的，不知道它是因缘所生，是如幻假有的这个法的执着，天生来的，这个我们都称为是俱生法执，跟第七识相应的，就是常相续的这个部分。

那「有间断」，就是由第六意识，它缘我们心识所变现的，不管是五蕴、还是十二入、还是十八界，这些种种的法相，我们天生都执着以为它是真实存在的，可是它是第六意识变现之后所执着的那个部分，就是有间断的。像我们都有嘛，像我们看一切的山河大地、宇宙万有，是不是都是真实存在的？这个就是属于第六意识的分别，第六意识的有间断的俱生法执。那这个也是很难断，也是任运就能够现起，它也是非常的微细，也是要在修道位上才能够慢慢地断除。

另外一种就是「分别法执」，分别法执就是后天的熏习，执着一切法是真实存在的，然后熏到八识田成为未来的种子。那有的是听了他们外道的说法，有关于一切法的不同的教理，然后熏熏熏，熏到八识田里面，然后由第六意识而起的，我们都称为分别法执。

像刚才讲缘外道所说的神我、等等的，它也是有一些影像，就是法，随着那个神我而延伸出来所说那个一切法的内容，它也是由第六意识分别熏习而起的，这些都是在见道位就能够断除。一旦证得无我空性的智慧现前，你就知道这个我不是真实存在，由分别而起的我、或者是法，都能够断除。

登初地的时候，由分别的我执跟法执可以断除，那俱生的我执跟法执的种子跟现行，仍不断地现起。

那要到什么时候才能够慢慢地断呢？就是后面这一句：「远行后地纯无漏」。要到远行地，也就是七地之后，就是第七地的后心，俱生我执才能够逐渐地摧毁，这个时候由下品的妙观察智，转成中品的妙观察智。然后再从远行地，进入第八地，经过第九地、第十地，一直等到等觉的后心，这个时候俱生的法执才能够断除，由中品的妙观察智转成上品的妙观察智。

讲到这边，我们就有一个概念，什么概念呢？第六意识要转识成智，分成三个阶段，对不对？初地的时候，初地的初心下品转，就是下有品的妙观察智；到八地的时候中品转，就是转成中品的妙观察智；到等觉的后心上品

转，就能够转成上品的妙观察智，到这个时候第六意识才得到纯净的无漏，转成真正的圆满的妙观察智，而能够圆明普照大千，所以说「观察圆明照大千」。那俱生的我执八地断；俱生的法执，等觉后心断，所以它是最难断的，就是俱生的法执，要到最后才能够断除。

「观察圆明照大千」，这个「观察」就是指妙观察智，这个智慧善能观察万有诸法的差别。所谓的「妙观察」，它能够很微妙地观察一切法的差别，这个智慧首先它能够观察到的是，千差万别的万法诸有。那成就的法门也是什么？千差万别的无量的法门都能够成就，因为已经妙观察。像我们修两个法门就开始打架了，对不对？我可不可以一面念阿弥陀佛，一面修天台止观？打架了！也常常有师兄来问说：我早课念这个念这个，这中间会不会互相冲突？我晚课念这个这个，修这些法门、做这些功课，会不会互相冲突？就是第六意识，还是第六意识的分别、执着还是很重，所以没有办法圆融一切的次第也好，或者圆融一切的法在心中也好。

所以一直要等到第六意识转成妙观察智之后，你才能够善观一切的法，一切的法都能够圆融入到你的自性，任何的千差万别你都可以善观察。因为善观察很重要，因为每个众生的根性不一样，他所好乐的法门也不一样，那佛菩萨要利益众生的话，一定需要妙观察智，先圆融一切的法门之后再善说，他善分别之后再善说。

所以这个妙观察智，就是第六意识是分别，可是转成妙观察智，叫做「善分别」，加了一个「善」，就是表示说他善于观察，叫做妙观察。所以一切法对他来讲，都是没有任何的障碍的，他全部可以圆融，世间法一样，出世间法、一切的法门也都是一样可以圆融。所以他可以说任何的一个法，也没有任何一个法会怎么样？互相冲突的，或者是有所障碍，不会。

如果我们了知一切法，要教导众生，要说给众生听，可是又没有那个口才可不可以？也不可以，所以还要有无碍的辩才，无碍辩才怎么来？也是妙观察智来的，所以他也善能够运用无碍的辩才。

所以他不但是要善分别，还要善观察，还要善说，要有无碍的辩才，让众生能够听得懂，能够一听就懂，一听就悟，所以他能够觉悟一切的有情，才能够真实地利乐一切的众生，这个都是妙观察智的作用。所以佛菩萨他为什么能够化导一切众生，也完全是运用这个妙观察智，如果没有这个智慧，

我们想要化导众生是非常困难的，因为又不善圆融一切法，然后又不善观察，然后又没有无碍的辩才，想要利益众生就比较困难，所以才称它为妙观察智。

这个妙观察智它有三大作用：

第一个是圆满，这个是指……「圆」就是圆满，指妙观察智它的本体具足一切的功德，所以说它是最圆满的。妙观察智它的本体是最圆满的，因为它具足一切的功德在里面，我们说本自具足。所以不用担心说我到时候是不是…不晓得要怎么样来说，或者是不知道…我不善观察那个根性，不善观机还是什么，都不用担心，只要你能够转识成智，你自然就有这个智慧，它自然就能够圆满光明清静，因为它是智慧的作用，它是妙观察智的作用，自然有这个作用。

「明」，就是光明。这个就是指妙观察智它的本体能够明照一切，所以说它是最光明的。

「净」，就是清静的意思。指妙观察智它的本体纯粹无漏，任何一个染法跟它都不相应，它是纯粹无漏的，所以我们说它是最清静的。

所以这个本体这么圆满、光明、清静的妙观察智，它能够普遍的照耀整个大千世界，不但明显的地方可以照到，就是幽暗的地方也同样的可以照到，所以就是所谓的「无有一处不照瞩」，所以我们就称为「照大千」，普照整个大千世界。

这个就是用妙观察智的作用，来形容如来的果德，成就如来之后，它就有这样的功德，善能观察诸法，圆融无碍，次第分明，又能够了知一切众生的根性，还有他们所好乐的乐欲，也能够以无碍的辩才来说一切的妙法，令众生开悟，来获得最后的涅槃的大安乐。

这一次我们第六意识三个晚上就把它介绍清楚了。那个分别我执、分别法执，刚才很简单的介绍，相信大家都听不太清楚，我们在第七识的时候还会介绍，因为它就是要明白它是修什么观，譬如说它是修生空观、还是法空观、还是真如观，这要详细说，因为今天时间已经超过，所以就把它草草结束。那我们后面再把什么阶段应该要修什么样的观，把它好好地介绍，然后再把什么时候配合什么样的修行，然后才能够断除俱生的我执跟法执，或者是分别的我执跟法执，它也要修不同的我空观、还有法空观，所以那个部分还不清楚的话就不用担心，我们后面会再详细的介绍。

我们这一次的法会就到这里圆满。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。